

**Автономная некоммерческая организация высшего образования
«Поволжский православный институт имени Святителя Алексия,
митрополита Московского»**

Кафедра теологии, философии, истории

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Направленность (профиль) «Культура православия»

БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА

на тему:

Пророчества о Мессии в книгах малых пророков

Выполнил студент
5 курса группы ТЗ-501
заочной формы обучения
Черников Андрей Андреевич
(Ф.И.О.)

(подпись)

Научный руководитель
Житенев Т. Е. к.и.н., доцент
(Ф.И.О., должность, уч.степень, уч.звание)

(подпись)

Допустить к защите:

Заведующий кафедрой

(подпись)

(И.О.Ф..)

« » 20 г.

Тольятти
2020

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	5
Глава I. Исторические сведения о мессианских малых пророках	7
1.1 Понятие о пророческом служении	7
1.2. Осия	9
1.3. Иоиль	11
1.4. Михей.....	14
1.5. Наум.....	17
1.6. Аввакум	20
1.7. Аггей	22
1.8. Захария.....	23
1.9. Малахия	28
Глава II. Пророчества о Мессии.....	31
2.1. Об Иоанне Предтече	31
2.2. Пророчество о месте рождении Мессии и бегстве в Египет	33
2.3. Пророчества о служении Мессии и призвании язычников в Церковь	35
2.4. Пророчества о страдании Спасителя и воскресении.....	40
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	43
СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ	45

ВВЕДЕНИЕ

Несмотря на свою глубокую древность, ветхозаветные пророчества нисколько не утратили своей актуальности. Ученым книги малых пророков помогают глубже и полнее понять культурный и религиозный контекст древнего Израиля, а верующих пророчества вдохновляют своей уверенностью в благом промысле Бога о человечестве. Книги малых пророков, как мы увидим, насыщены пророчествами о Мессии и о Его благодатном Царстве. С христианской точки зрения целью ветхозаветных пророчеств было подготовить евреев, а через них и все человечество, к пришествию Спасителя мира, чтобы во время Его пришествия иудеи могли бы узнать Его.

Часть пророчеств называется мессианскими. Слово «мессия» (meshia) – еврейское и означает «помазанник», т. е. помазанный елеем или Духом Святым. В переводе на греческий язык оно пишется «Христос» [9. С. 443]. В древности помазанниками именовались цари, пророки и первосвященники, так как при посвящении в эти должности на их голову возливался священный елей, символ благодати Святого Духа, которую они получали для успешного совершения возложенного на них служения. В качестве собственного имени слово «Мессия» всегда относилось пророками к особому Помазаннику Божию, Спасителю мира. Мы будем употреблять имена Мессия, Христос и Спаситель попеременно, имея в виду Одно и То же Лицо.

Актуальность исследования. Книги малых пророков написаны больше двух тысяч лет назад, что ставит актуальный вопрос об интерпретации их содержания. Современная библеистика, обладая широким спектром методов толкования, может существенно углубить наши представления о мессианских пророчествах. В данной работе предпринято разностороннее изучение мессианских пророчеств в книгах малых пророков.

Объект исследования – книги малых пророков Осии, Иоила, Михея, Наума, Аввакума, Аггея, Захарии и Малахии.

Предмет исследования – тексты книг малых пророков, которые в христианской традиции называются мессианскими пророчествами.

Цель исследования – изучить особенности пророчеств о Мессии в книгах малых пророков.

Задачи:

1. Изучить биографические сведения мессианских пророков их числа малых и описать особенности композиции книг.
2. Выделить ключевые темы мессианских пророчеств и изучить содержание этих пророчеств.

Методы исследования: анализ литературы по теме исследования, в том числе и церковной, исторический метод, описательный и аналитический.

Исследование базируется на трудах по Ветхому Завету епископа Александра (Милеанта), проф. П.А. Юнгерова, проф. А. П. Лопухина, митрополита Сергия (Соколова, протоиерея Геннадия Егорова, протоиерея Александра Меня и некоторых других. Кроме того, привлечены словарные статьи библейских словарей.

Дипломный проект состоит из введения, двух глав и заключения. Во введении определена актуальность, цель, задачи и круг используемой литературы по теме исследования.

В первой главе дано определение пророческому служению и показана роль мессианских пророчеств в православном богословии. Изучены биографические сведения о тех малых пророках, у которых содержатся известные мессианские пророчества, и показаны композиционные особенности пророческих книг.

Вторая глава посвящена толкованию мессианских пророчеств в православной традиции. Приведены и сопоставлены комментарии экзегетов XIX и XX вв. В заключении подведены итоги исследования.

Глава I. Исторические сведения о мессианских малых пророках

1.1 Понятие о пророческом служении

В обычной речи слово «пророк» означает предсказатель будущего [6. С. 6], но в христианстве пророки сыграли гораздо более важную задачу: своими устами они вещали избранному народу Израилеву волю Бога и провозглашали приход Мессии. Пророческая традиция получила основное развитие в наиболее объемной части Библии – в Ветхом завете.

Пророк – это посланник, это вестник, это человек, призванный Богом объявить или ввести в действие Божию весть своему народу [6. С. 6]. Когда цари перестали быть харизматическими (одарёнными Богом) вождями; харизматическое руководство продолжили осуществлять пророки [4. С. 147].

Пророк Илия был призван Богом противодействовать ваализму финикийцев, которому содействовала Иезавель, жена Ахава, царя Северного Израиля (869-850 гг. до Р.Х.). Это была борьба между традиционной религией Израиля и финикийским культом плодородия. На горе Кармил пророк Илия сказал народу: «Долго ли вам хромать на оба колена? Если Господь есть Бог, то последуйте Ему; а если Ваал, то ему последуйте» (3 Цар. 18:21). Когда Илия бежал от Иезавели, то обрёл личное обновление на Синае-Хориве, где Бог когда-то заключил через Моисея Завет со своим народом. Когда Ахав убил Навухея и взял его виноградник (3 Цар. 21), Илия показал, что даже царь не может безнаказанно нарушать Завет по отношению к своим подданным – урок, который ещё раньше познал царь Давид.

Однако, задача пророков по нескольким причинам была трудной. Во-первых, в вопросе о Мессии, который должен был быть не только великим человеком, но одновременно и Богом, или – Богочеловеком, перед пророками стояла задача рассказать о Божественной природе Мессии, но в

такой форме, чтобы не дать повода к многобожию, к которому так склонны были древние люди, в том числе и евреи [б. С. 6-9].

Во-вторых, пророки должны были показать, что дело Мессии будет не во внешнем улучшении жизненных условий: в упразднении болезней, смерти, бедности, социального неравенства, преступлений и так далее; не в служении Его как земного царя Израиля. Цель Мессии в мире – показать путь к Богу, помочь людям избавиться от внутреннего зла, греха и страстей. Ветхозаветные пророчества охватывают все стороны этого длинного и сложного духовно-физического процесса, связанного с пришествием Мессии.

Конечно, далеко не каждый человек ветхозаветного времени мог возвыситься до ясного понимания цели пришествия Мессии. Поэтому Бог через пророков раскрывал людям весть о Мессии и устройстве Его Царства. Это происходило постепенно, по мере того, как люди, пользуясь духовным опытом предыдущих поколений, достигали более высокого духовного уровня. Период мессианских пророчеств охватывает многие тысячелетия: начиная от прародителей Адама и Евы и до пришествия Господа Иисуса Христа [б. С. 27].

В ветхозаветных книгах можно насчитать несколько сотен пророчеств о Мессии и о Его благодатном Царстве. Содержатся они почти по всех книгах Ветхого Завета: от Пятикнижия пророка Моисея и до позднейших пророков Захарии и Малахии. Больше всех писали о Мессии пророк Моисей, царь Давид, пророки Исаия, Даниил и Захария. Мы остановимся только на самых важных пророчествах малых пророков и подчеркнем те главные мысли, которые в них затронуты. Приводя эти пророчества главным образом в хронологическом порядке, мы увидим, как пророчества постепенно раскрывали евреям все новые и новые сведения о грядущем Мессии: о Его богочеловеческой природе, о Его характере и образе действия, о многих подробностях Его жизни. Иногда мессианские пророчества содержат символы и иносказания.

Часто пророки в своих пророческих видениях в одной картине описывают те события, которые отстоят друг от друга на протяжении многих веков и даже тысячелетий. Читающий писания пророков должен привыкнуть смотреть на события в такой многовековой перспективе, в которой одновременно показано начало, середина и конец длинного и сложного духовного процесса.

О Мессии из малых пророков писали Осия, Иоиль, Михей и Наума – современники пророка Исаии, жившие лет за 700 до Р. Х., а также пророки Аввакум, Аггей, Захария и Малахия, жившие после вавилонского плена, в 6-ом и 5-ом столетии до Р.Х. При этих трех последних пророках строился Второй Храм в Иерусалиме, на месте разрушенного Первого Храма, построенного царем Соломоном. Книгой пророка Малахии заканчивается ветхозаветное Писание.

1.2. Осия

Пророк Осия (от евр. Гошеа – спасение) жил и пророчествовал в Израильском царстве при Озии (781–740), Иофаме (740–736), Ахазе (736–716), Езекии (716–687), царях Иудейских, и при Иеровоаме II (783–743), царе Израильском [13. С. 56]. Из этого следует, что Осия начал пророчествовать, самое позднее, в последнее десятилетие 40-летнего царствования царя Иеровоама II; далее проходил свое служение при его преемниках: Захарии, Селлуме, Менаиме (743–738), Факии, Факее и Осии (732–724), так как преемники Иеровоама II были современниками перечисленных царей иудейских [Соколов. С. 154].

Конец служения пророка совпал с концом Израильского царства, это можно видеть из 12:1, где пророк обличает израильтян за стремление заключить союз с Египтом против Ассирии. Как известно, именно этот союз был причиной нашествия на Израильское Северное царство Ассирии,

закончившегося падением Израильского царства (722 г.). Таким образом, пророческое служение Осии охватывает период с 750 г. по 725 г. до Р.Х. Возможно, пророк был свидетелем падения Северного царства (если учитывать, что он дожил до царя Езекии иудейского (716–687) [4. С. 150; 2. С. 870]).

Биографических сведений об Осии почти не сохранилось. Пророк был сыном некоего Беери, о котором более ничего неизвестно [С. 5]. Некоторые историки считают, что он был священником. Во всяком случае пророк был хорошо знаком с жизнью духовенства [8. С. 154]. Он был женат на женщине по имени Гомерь, которая по всей видимости была блудницей или прелюбодейкой, женой, неверной своему мужу [4. С. 151]. Пророк не отдал ее под суд по законам того времени, но ждал ее раскаяния.

Жизненная драма пророка Осии подсказала ему сюжет притчи, в которой Израиль представлен в виде неверной жены: «Семейная жизнь Осии – всего лишь подобие, всего лишь иллюстрация чего-то гораздо более значительного. Союз Бога с Его народом подобен союзу мужа и жены. Но народ изменил своему Богу, он живет, как считает нужным, и поклоняется при этом языческим божествам. А от своего Бога думает откупиться жертвоприношениями – так ведут себя и в Северном царстве..., и в Южном, Иудейском» [4. С. 151].

Время пророческого служения Осии было очень бурным, как в политическом, так и в религиозно-нравственном отношении. Царь Иеровоам II расширил пределы Израильского царства от Емафа до Мертвого моря (4 Цар. 14:25-28) и прославил его могуществом и силой, которых оно не знало со времени великих царей Давида и Соломона. По смерти царя Иеровоама II начался целый ряд дворцовых переворотов, приведших к быстрому упадку Северного царства [8. С. 155].

Сын Иеровоама II – Захария, последний представитель дома Ииуя, занимавшего Израильский престол целое столетие, на 6-м месяце

царствования пал жертвой заговора Селлума (4 Цар. 15:8-9). Через месяц Селлум был убит Менаимом. Власть последнего была настолько слабой, что он обратился за поддержкой к ассирийскому царю Фулу (Тиглатпалассару III), уплатив ему 1000 талантов серебра, чтобы он «поддержал царство в его руках» (ассирийская надпись) (4 Цар. 15:9). Сын и преемник Менаима – Факия – через два месяца был умерщвлен Факеем; последний, в свою очередь, был низложен и убит Осией (4 Цар. 15:30), на 9-м году которого ассирийский царь Саргадон овладел Самарией и положил конец существованию Северного царства (722 г.).

Религиозно-нравственное состояние израильтян в дни пророка Осии было в упадке. В стране господствовал введенный царем Иеровоамом I культ тельцов с центральными жертвенниками им в Вефиле и Дане. Представляя Иегову в образе тельца, израильтяне все более и более приравнивали Бога к языческим богам, смешивали Его с Ваалом и даже дали Ему имя Ваала [8. С. 155]. Таким образом, служение тельцам явилось переходной ступенью от богооткровенной монотеистической религии к чистому язычеству. Это отпадение от Господа отражалось и на нравственном состоянии израильтян. Исчез страх перед святостью Бога и Его Закона. Не было ни истины, ни милосердия. Клятвопреступление, убийства, обман, воровство, прелюбодеяние, согласно описанию пророка, проникли во все слои общества Израиля [5. С. 321-328].

1.3. Иоиль

Пророк Иоиль (от евр. Йоэль – Иегова есть Бог) называет себя сыном Вафуила, но о времени и месте его служения, а также, кем был его отец, в Писании не говорится [13. С.17]. Из содержания книги видно, что пророческое служение Иоиля проходило в Иудее, т.к. Иерусалим, Сион, храм и богослужение упоминаются в его книге многократно.

Время пророческого служения также не указано, но оно может быть определено по содержанию книги. Традиционное мнение, основываясь, главным образом, на том, что книга пророка Иоиля занимает 2-е место среди 12-ти малых пророков, считает его одним из древних пророков (VIII в. до Р.Х.). Между тем, современные исследователи почти единогласно считают Иоиля пророком второго иерусалимского храма [8. С. 161]. Это мнение научно подтверждается тем, что в книге Иоиля отсутствуют элементы, которые имеются у пророков допленного периода, а именно:

1) нет упоминания о царе; государственные дела ведут священники и старейшины;

2) нет упоминания об Израильском царстве; вся книга говорит только об Иудее;

3) есть упоминание о рассеянии народа Божия между язычниками и о разделении страны, т.е. отмечаются последствия вавилонского пленения, и даже упоминается о продаже иудеев грекам-ионийцам;

4) нет обличений идолопоклонства, которыми обычно наполнены книги допленных пророков.

5) несчастье, постигшее иудеев, современников пророка (саранча и засуха), изображается как временное бедствие, а не как наказание за грех идолопоклонства. Главным злом, против которого ополчается пророк, выступает механическое исполнение обрядов закона [8. С. 161-162].

Определить точно время служения пророка Иоиля можно из 1:14 и 2:15-17. В этих стихах пророк призывает собраться в храм всему народу вместе с детьми и стариками для молитвы и покаяния. Это может свидетельствовать: 1) о сравнительно небольшой иудейской общине, какой она, действительно, была в 5-м веке, т.е. в первое время после возвращения из плена, и состояла из жителей Иерусалима и прилегающих районов; 2) о послушании пророкам, которое наблюдается только в послепленное время [5. С. 329-330].

Поскольку в книге упоминается храм, следовательно, пророк Иоиль пророчествовал после его восстановления в 516 г. (при Аггее и Захарии). Иоиль мог служить при храме. Стиль книги близок к богослужебному. Но в жизни иудеев еще не было тех порядков, которые обличаются в книгах Ездры, Неемии и пророка Малахии (браки иудеев с язычниками, ропот). Поэтому временем служения Иоиля можно считать первую половину V в. до Р.Х. (между 500–450 гг.) [5. С. 329-330].

Книга пророка Иоиля состоит из трех глав, в которых излагаются две речи пророка, и соответственно этому может быть разделена на две части: историческую: (1:2–2:17) и пророческую (2:18–3:21).

В исторической части описывается повод к произнесению Иоилем пророчеств – опустошение страны иудейской вследствие нашествия саранчи и засухи. Пророк это бедствие описывает ярко, изображая саранчу как многочисленное войско, опустошающее поля и сады иудейские, подобно боевой коннице, быстро и сплошной массой, проникающее даже в селения и дома жителей. Вследствие недостатка в хлебе и вине не стало даже приношений и праздничного возлияния в доме Божиим, а стада волов и овец погибли без пастбищ. Пророк указывает средства к отвращению бедствий в покаянии, посте и молитве (2:12): «Пусть плачет Иудея, как плачет невеста по умершем женихе; пусть священники облечутся во вретиче и назначат пост всем до малолетних включительно. В посте и плаче молитесь Господу, чтоб пощадил Он достояние Свое и не дал народ Свой в укоризну» [2. С. 882].

В пророческой части (2:18–3:21) говорится, что покаявшимся будут поданы земные блага в плодоношении земли (2:18-21), а их потомкам излияния даров Святого Духа в мессианские времена (2:28-29), суд Божий и спасение людей (2:30-3-21) [8. С. 163].

Обе части книги тесно взаимосвязаны: изложенное во 2-й части является следствием покаяния, о котором говорится в 1-й части (это хорошо видно из следующих слов: «И тогда возревнует Господь о земле

Своей и пощадит народ Свой, и ответит Господь, и скажет народу Своему» (2:18-19) [Соколов. С. 163].

1.4. Михей

Пророк Михей (от евр. Миках – «кто как Бог») происходил из селения Морасфа (на юго-восток от Иерусалима), пророчествовал в Иудее при царях Иоафаме, Ахазе и Езекии, т.е. примерно с 740-695 гг. до Р.Х., и был современником Исаии и Осии. Эпоха этих пророков была наполнена бурными историческими событиями, волновавшими весь Восток и отразившимися на истории Израиля и Иудеи. Но разные условия жизни, в которых находились пророки, в частности Исаия и Михей, отразились на писаниях обоих пророков [10. С. 194].

В то время, как Исаия, стоявший по своему аристократическому положению в близких отношениях к царскому двору, обнаруживает живой интерес к политическим движениям времени, стремится дать направление этим движениям и описывает жизнь и нравы столицы; Михей – выходец из деревни Морасфы в своих проповедях для Иудеи был тем же, что Амос – для Израиля. Он, подобно Амосу, в своей книге выступает, главным образом как моралист, совсем не затрагивает политику своего времени и везде говорит, как выходец из народа. Язык его отличается простотой, конкретностью, а иногда даже резкостью. Его близость к простому народу выражается в особом сочувствии к обиженным: пророк Михей говорит о преступлении богатых против бедных, наглядно изображая, как иудейские вельможи на своих ложах изобретают средства для своего обогащения за счет бедных (2:1-2, 3-9; 3:3). В книге много образных, живых выражений, заимствованных из деревенской жизни (2:12; 4:6-7; 5:3-7; 7:17).

О Михее имеется упоминание в книге пророка Иеремии. Некоторые из старейшин, поддерживая предсказания Иеремии о печальной судьбе

Иерусалима, напомнили всему народному собранию, что об этом же пророчествовал Михей Морасфитянин во дни Езекии (Иер. 28:17-18) [8. С. 185].

Пророка Михея Морасфитянина следует отличать от более древнего по времени служения пророка Михея сына Иемвлая, пророчившего в Израильском царстве во времена пророка Илии, при нечестивом царе Ахаве, и не оставившего писаний [8. С. 185].

Книга пророка Михея состоит из 7 глав и может быть разделена на 3 части. Первая часть (1–3 гл.) содержит предсказания о разрушении Самарии и опустошении Иерусалима. Вторая часть (4–5 гл.) говорит о спасении Израиля и языческих народов через Старейшину из Вифлеема. Третья часть (6–7 гл.) содержит обличительные речи на Израиля и возвешение надежды на спасение.

Пророк начинает свои речи возвешением разрушения Самарии вместе с ее идолами, затем, с такой же угрозой он обращается к Иерусалиму (1 гл.) Причиной Божественного гнева на Иерусалим – нечестие иудеев, в особенности же преступления иудейских вельмож, лжепророков и судей [2. С. 906–908].

Иудейские вельможи ночью на ложах своих придумывали планы ограбления бедных и приводили их в исполнение днем: путем насилия отбирали чужие поля, дома и собственность, лишая детей родительского наследства (2:1–2:9). К этой теме пророк возвращается неоднократно Ложные пророки льстили народу и из корыстных побуждений вводили его в заблуждение, возвещая мир и благополучие, когда предстояло бедствие [Комм. С. 908–909].

Характеризуя нравственное состояние всех иудеев, пророк со скорбью говорит: «Если бы какой-либо ветренник выдумал ложь и сказал: я буду пророчествовать тебе о вине и сикере, то он бы был угодным проповедником для этого народа» (2:11). «За эти преступления, – говорит пророк, – Сион будет распахан, и Иерусалим сделается грудой развалин, и

гора Дома сего будет лесистым холмом» (3:12). Эти угрозы прерываются обетованием о будущем соединении Израиля и Иудеи и возвращении их из плена (2:12-13).

Во второй части (4–5 гл.) произносятся утешительные пророчества, возвещенные уже после падения Самарии в 722 году и обращенные к жителям Иерусалима, дабы те не впали в отчаяние от подобной же участи [8. С. 186].

В 4-й главе Михей дословно повторяет пророчество Исаии о возвышении Горы Сиона (Господней). Настанет время, говорит пророк, когда гора Сион прославится более всех гор, ибо к ней соберутся все народы, чтобы научиться закону, который выйдет из Сиона и Иерусалима (Мх. 4:1-4 ср. Ис. 2:2-5). Мнения экзегетов по этому поводу следующие: 1) оба пророка, может быть получили одинаковое откровение; 2) Михей приводит пророчество Исаии, которое тогда знали все иудеи, подтверждая тем самым его важность и непереносимость исполнения; 3) Исаия приводит в своей книге пророчество Михея; 4) оба пророка заимствовали более древнее пророчество о горе Господней [8. С. 186].

Это пророчество рассматривали многие отцы Церкви (св. Иустин муч., св. Ириней, Тертулиан, бл. Феодорит, св. Климент Александрийский, св. Ефрем Сирий, св. Иоанн Златоуст) и все подчеркивали, что мессианское значение этого пророчества намного шире по содержанию, нежели историческое его понимание (возвращение из плена). Здесь, по мнению святых отцов, пророк Михей предсказывает распространение евангельской проповеди среди евреев и язычников [8. С. 187].

Утешительные пророчества этой части заканчиваются предсказанием о приходе Старейшины из Вифлеема, Который защитит остаток Иоанова, сделает его мирным и святым народом, среди которого уже не будет коней, колесниц и предметов ложного богопочитания.

Третья часть (6-7 гл.) включает в себе речи пророка, относящиеся к разным периодам его служения. Призывая во свидетельство горы и холмы,

пророк обличает Израиль в неблагодарности и отступничестве от Бога. Господь через Михея напоминает Своему народу о многочисленных благодеяниях, оказанных ему по исходе из Египта. Далее говорится о бесчисленных грехах народа Божия – кругом ложь, обман и угнетение бедных. Торговцы наживаются на обмане, применяя уменьшение меры, неверные весы и гири; начальники и судьи оставили всякую правду. «Лучший из них – как терн, и справедливый – хуже колючей изгороди» (7:4). При таком положении дел бедный человек совершенно беззащитен. Возвещая наказание, пророк, однако, выражает надежду, что Господь помилует остаток наследия Своего, изгладит беззакония его и, как в дни исхода из Египта, явит дивные дела Свои (7:7-20) [2. С. 911-913].

1.5. Наум

Имя пророка Наума (от евр. Нахум – означает «утешение») [4. С. 177]. Прозвище его – Елкосеянин – указывает на происхождение из города Елкоса. Однако святые отцы расходятся во мнениях относительно географического положения этого города. По блж. Иерониму Елкос находится на севере Галилеи, а по св. Кириллу – в Иудее. Славянский и греческий переводы, где Наум назван «сыном Елкесеевым» в данном месте ошибочны [Соколов. С. 190].

Время служения пророка можно определить по содержанию его пророчеств. Так можно заключить, что Наум пророчествовал в Иудее в ассирийскую эпоху до момента падения Ниневии, о котором он предсказывает. Из того, что в 3:8-10 говорится о разрушении Но-Амона (египетские Фивы), завоеванного в 663 году до Р.Х. ассирийским царем Асаргадоном, следует, что Наум начал свое пророчество после этой даты. Поскольку иудеи в книге Наума не обличаются в идолопоклонстве, а

изображаются как страдальцы от ассирийского ига, которым возвещается спасение от Господа, время написания книги можно отнести к 621-812 гг., т.е. ко второй половине царствования благочестивого Иосии (640–609 гг.), предпринявшего в 621 году религиозную реформу с целью искоренения идолослужения и сосредоточения богослужения в Иерусалимском храме [7. С. 299–305].

Книга пророка Наума по своему содержанию относится к тем отделам пророческой письменности, предметом которых является будущая судьба языческого народа.

Главная тема книги – приближающееся падение Ниневии, столицы могущественной и жестокой Ассирии, которая в древнем мире стала символом кровавой жажды завоеваний. Поработив Сирию, Палестину, Египет, Вавилон, часть Малой Азии и Кавказа, Ассирия опустошила эти земли, разрушив десятки городов и угнав в плен сотни тысяч жителей. Все народы смотрели на Ниневию как на ненавистную угнетательницу. Неудивительно поэтому, что для Наума Ниневия была воплощением зла (военная мощь Ассирии пошатнулась в результате нашествия скифов. В 616 г. Ассирия потерпела жестокое поражение в битве с восставшими вавилонянами. В 614 г. халдеи в союзе с мидянами захватили древнюю столицу Ассирии – Ассур. В 612 г. пала и Ниневия. Все поработанные ею страны ликовали) [8. С. 191].

Пророчество о падении Ниневии и Ассирии раскрывается в 3-х главах. В первой главе описывается всемогущество и правосудие Божие, направленные против Ассура, враждебного Богу и иудеям, которым предвозвещается спасение от ассирийского ига. Во второй главе подробно предсказывается разграбление и окончательное разрушение Ниневии. В третьей главе выясняются причины падения Ниневии – ее беззакония. В этой главе пророк перечисляет страшные грехи, достойные возмездия: сплошной обман, бесчисленные убийства, грабительства, распутство,

чародейство, преступления против других народов. В ряде мест книги пророк говорит, что Господь положит конец Ниневии.

Пророчество о гибели Ниневии «от воды» и ее вечном запустении исполнилось с буквальной точностью в 612 г. до Р.Х. Ниневия, упорно оборонявшаяся против осаждающих ее мидян и вавилонян, была взята Клаксаром, царем мидийским, и Набопалассаром, царем вавилонским после того, как была устроена запруда реки Тигр, мощные воды которой, изменившие течение, устремились в город, подмыли городские стены и позволили вторгнуться в него. Царь ассирийский Сарданапал, отчаявшись, приказал разжечь во дворце огромный костер и, собрав золото и серебро, сжег себя вместе с женами, наложницами и драгоценностями.

С тех пор Ниневия никогда не восставала. «Где же логовище львов, куда лев таскал сокровища» (2:11) – иронически вопрошает пророк, провидя будущее запустение величайшего города того времени. И действительно, еще не так давно неизвестно было даже место бывшего города, разрушенного более 2 тысячи лет тому назад. И только в середине XIX в. Ниневия была открыта, благодаря раскопкам английского археолога Лейярда [8. С. 192].

Мессианские места в книге пророка Наума можно заметить в конце первой и начале второй главы. Здесь возвещается грядущее благовестие Иудее, т.е. говорится о вожделенном времени, когда иудеи освободятся от поработителей, смогут отмечать праздники и исполнять обеты, когда в пределах Иудеи зазвучит голос благовестника, возвещающего мир. Имея, прежде всего, исторический смысл, эти слова пророка заключают в себе и предвестие благ мира, и спасение в новозаветное время.

1.6. Аввакум

Пророк Аввакум (от евр. Хабаккук – «обнимающий») проходил свое служение в Иудее [13. С. 101]. О его жизни почти ничего не известно. Анализ текста говорит, что пророк был из колена Левиина и принимал участие в богослужбном храмовом пении.

Время пророческого служения определяется из содержания его пророчеств, где говорится о религиозно-нравственном состоянии современников пророка. Пророк сетует о распространении нечестия в стране и получает ответ от Бога о скором нашествии на Иудею халдеев. Халдеи – орудие наказания Божия. Из этого толковники заключают, что Аввакум жил при нечестивом царе Иоакиме и был свидетелем первого нашествия халдеев на Палестину (605 г. до Р.Х.). Иоаким (608–597) вступил на царство после благочестивого Иосии, трагически погибшего в 609 году в битве с фараоном Нехао II при Мегиддо. Иоаким сначала был данником фараона до 605 года, а после нашествия Навуходоносора платил дань Вавилону. В дни его царствования нечестие и идолопоклонство вспыхнули с новой силой. Следовательно, пророк Аввакум проходил свое служение при Иоакиме и был современником прор. Иеремии [8. С. 193].

Книга пророка Аввакума состоит из 3-х глав. Главная мысль книги – не праведный и незаконный погибнет, а праведный через свою веру жив будет. Эта мысль трижды раскрывается в тексте. Первый раз – в диалоге пророка с Богом; второй раз – в 5-ти песнях, предсказывающих горькую участь поработителей, третий раз – в псалме, изображающем суд Божий над грешниками и исповедание веры пророка.

1:2-4. Первая жалоба пророка. Аввакум жалуется Богу на царящие среди иудеев развращение и утеснение праведных нечестивыми и вопрошает Господа, долго ли это будет продолжаться, доколе Он по Своей благодати будет терпеть торжество нечестивого, который творит насилие и грабеж, восстает и поднимает раздор.

1:5-11. В ответ пророк получает откровение о том, что скоро Господь произведет суд над иудеями через нашествие халдеев, которые налетают, как орел, бросающийся на добычу и забирают пленников, как песок.

1:12-17. Вторая жалоба пророка. Смущенный страданиями своего народа от язычников-халдеев, которые превосходят иудеев своим нечестием, пророк вопрошает, доколе злодеяния грабителей будут оставаться безнаказанными, почему чистейшие очи Господа безучастно могут смотреть на то, как нечестивый поглощает праведника.

2:1-4. Пророк получает ответ от Господа: халдеи тоже будут наказаны.

Далее (2:5-20) подробно в 5-ти торжественных песнях (проклятиях) пророк говорит о наказании ненасытных богачей, ростовщиков, грабителей, наемников и пр. грешников.

3:1-19. Молитва пророка Аввакума (Псалом):

Пророк говорит о страхе, охватившем его после откровения ему грозных намерений Божиих (1:2). Он взывает к Богу об исполнении предсказанного и одновременно молит Бога во гневе явить и милость. Далее идет описание грозного явления всемогущества Божия для наказания зла и спасения праведников. Господь изображается, как и во времена Моисея, шествующим от Синая (от Фемана и Фарана) для спасения Своего народа. Сначала описывается Его величие (3-5), затем проявление Его безмерного могущества в господстве над силами и стихиями природы. Говорится о возмездии нечестивому и спасении кающегося.

3:16-19 – исповедание веры пророка, в котором он говорит о том, что даже крайняя степень лишений в бедствиях не смогут омрачить его радости о Господе. Это исповедание пророка знаменует переворот в ветхозаветном сознании, освобождающий его от корыстного отношения к

вере. Главное – это внутреннее единение с Богом, а не Его дары, которых ищет корыстное благочестие.

По стилю изложения и языку, возвышенному и поэтическому, книга пророка Аввакума принадлежит к лучшим произведениям ветхозаветной письменности. К сожалению, в переводах это заметно не так ясно [8. С. 200].

1.7. Аггей

Пророк Аггей (от евр. Хаггай – «праздничный», «торжественный»), по свидетельству его книги (1:1; 2:1-11) пророчествовал во второй год царствования персидского царя Дария Гистаспа, в 520 году до Р.Х., во время построения второго Иерусалимского храма при вожде Заровавеле и первосвященнике Иисусе [13. С. 111].

С Аггея начинается последний пророческий период – после пленный. Содержание пророческих речей коренным образом изменяется: если до плена основная тема пророческих писаний была - наказание, в плену - утешение, то теперь - восстановление. Возвратившись из плена (538 г.), евреи сразу принялись за постройку храма, но по проискам самарян строительство дома Божия било прервано на 15-16 лет до времени царствования Дария Гистаспа. Испытав первые невзгоды, многие евреи к этому времени впали в маловерие и уныние. Решив для себя, что благоприятное время для восстановления храма еще не настало, многие занялись благоустройством своих личных домов. Для воодушевления упавших духом иудеев-репатриантов и побуждения их к окончанию постройки второго храма и был послан Богом пророк Аггей [5. С. 443–446].

О личности Аггея из Священного Писания почти ничего не известно. По преданию же пророк Аггей происходил из священнического

рода и был из числа пленников, возвратившись из Вавилона, по-видимому, уже в преклонном возрасте. Служение его, описанное в книге, продолжалось менее года: речи его точно датированы. Возможно, он дожил до освящения второго Иерусалимского храма в 515 г. до Р.Х [8. С. 201].

Книга пророка Аггея состоит из двух глав и содержит четыре речи. В первой речи (1 гл.), произнесенной в первый день шестого месяца (2-го года царствования Дария Гистаспа) перед Заровавелем и первосвященником Иисусом, пророк обличает иудеев за нерадение о храме и убеждает их возобновить построение дома Божия. Для оправдания своего нерадения иудеи говорили: «Не пришло еще время, не время строить дом Господень». Пророк обличает их, говоря: «А вам самим время - жить в домах ваших украшенных?» и от лица Божия угрожает им скудостью в урожае, неуспехом в труде.

Во второй речи (2:1-9) пророк от лица Божия призывает Заровавеля, первосвященника Иисуса и весь народ ободриться и строить храм, не боясь врагов. «Ибо Я с вами... и дух Мой пребывает среди вас: не бойтесь!» Далее пророк утешает иудеев будущей славой второго храма.

В третьей речи (2:10-19) пророк, указывая на жестокость, нерадение иудеев, убеждает строителей храма в необходимости душевного очищения и утешает их обещанием Господних милостей в плодородии земли.

В четвертой речи (2:20-23) пророк, называя Заровавеля рабом Господним, утешает его и весь народ надеждой на исполнение обетования Господа дому Давида в лице Заровавеля, его потомка [8. С. 202–203].

1.8. Захария

Пророк Захария (от евр. «память Господа»), современник пророка Аггея, происходил из священнического рода, был сыном Варахии и внуком Адды, возвратившегося из плена вместе с Заровавелем [8. С. 169]. На пророческое служение он выступил двумя месяцами позже Аггея, в 8

месяц второго года царствования Дария Гистаспа (1, 1), т.е. в 520 году до Р.Хр. Подобно Иеремии Захария начал пророчествовать в юношеском возрасте. Также, как и его современник Аггей, пророк Захария воодушевлял строителей второго Иерусалимского храма обетованиями божественной помощи и покровительства [8. С. 204].

Первый период пророческого служения, непосредственно связанный с восстановлением храма, можно обозначить 520-515 гг. до Р.Х. Предание говорит, что умер Захария в глубокой старости членом Великой Синагоги. Святые отцы называют Захарию Серповидец, очевидно, за таинственные видения, которых он сподобился [8. С. 204].

Книга пророка Захарии состоит из 14 глав и, подобно книге пророка Иезекииля, включает в себе много символических видений, трудных для истолкования. Она может быть разделена на три части: символическую (1-6), историческую (7-8); две эти части относятся ко времени построения храма, т.е. 520-515 гг. Третья часть – пророческая (8-14), хронологических указаний в ней нет.

В первой (символической) части (1-6), после краткого введения, в котором сообщается о времени призвания пророка и излагается нравственное увещание к современным ему иудеям, содержится описание восьми видений и символического действия. В этих видениях, значение которых объяснил Захарии ангел-истолкователь, пророк наблюдал следующие 3 картины, объединенные одной идеей: попечение Бога о Своем народе и всем человечестве.

1) Видение всадников. Стоявшие между миртами всадники были на рыжих, пегих и белых конях. Они символизировали суды Божии, так, белые кони символизировали мирные времена, наступающие для Израиля после Вавилонского пленения. Ангел обращается к Богу с молитвой о помиловании Иерусалима и других иудейских городов, на которые Бог гневался в течение 70-ти лет. Утешительный ответ Бога о восстановлении Израиля Ангел передает пророку.

2) Видение четырех рогов и четырех рабочих, призванных сбить эти рога. Рога – символ могущества языческих народов, уничтоживших самостоятельность избранного народа. Рабочие – суд Божий над язычниками.

3) Муж с землемерной веревкой, намеревающийся определить границы нового Иерусалима. Ангел объясняет пророку, что это бесцельно, так как новый Иерусалим, по причине многолюдства, не уместится в стенах города и заселит окраины. Сам Господь будет его защитником (огненной стеной) и прославится в нем. В буквальном смысле это пророчество относится к слепопленным временам, а в духовном - к новозаветному Иерусалиму, Церкви Христовой, которая по множеству своих членов не ограничивается местом и не нуждается в ограждении стенами, ибо Сам Господь – «огненная стена» защитит его.

4) Первосвященник Иисус стоит пред Ангелом Господнем в испачканных одеждах (символ клеветы). Его обвиняет сатана. Ангел повелевает снять с первосвященника испачканные одежды и объявляет ему: "Смотри, Я снял с тебя вину твою" ("се отях от тебе беззакония твоя и грехи твои очищу"). Далее Иисус облачается в чистые одежды, а на голову его возлагается венец. Призвав первосвященника свято исполнять свои обязанности, Ангел от лица Бога увещает его, говоря о будущем спасительном служении Мессии. Христос образно здесь именуется Отраслью, Рабом Божиим, "каменем", имеющим 7 очей – символ всеведения. "И изглажу грех земли сей в один день" – так говорится о спасительном деле Христа.

5. Золотой светильник с 7-ю лампадами, наполняемый елеем от двух маслин, стоящих по сторонам его. Две маслины, по объяснению Ангела, обозначают двух помазанников - т.е. Заровавеля и первосвященника Иисуса. Светильник - ветхозаветная Церковь (благоустроваемая Заровавелем и Иисусом (др. толк. - светильник - Господь. Семь лампад - символ всеведения).

6. Летящий по воздуху огромный свиток, равный притвору Иерусалимского храма (120 на 10 локтей), исписанный с двух сторон проклятиями на воров и клятвопреступников. Видение символически изображает кару Божию за нарушение заповедей. (Кара - серп; Захария Серповидец).

7. Фальшивая ефа (мера сыпучих тел) с женщиной внутри, олицетворяющей нечестие. Две другие женщины с крыльями аиста по воздуху перенесли эту ефу вместе с женщиной в землю Сеннар. Видение призывает иудеев к нравственной чистоте, все грехи должны быть оставлены в пределах Вавилона - вместилище всякого греха.

8. Четыре колесницы, запряженные конями рыжими, вороними, пегими и белыми, выходящие из ущелья с целью обойти землю. Это видение сходное с первым, очевидно, символизирует суд Божий над язычниками.

Восемь видений заключаются символическим действием. По повелению Божию пророк должен сделать венец и возложить на голову первосвященника Иисуса со словами: "Вот Муж, — имя Ему Отрасль (в слав. Б.: "се Муж, Восток имя Ему"), Он произрастет из своего корня и создаст храм Господень... и воссияет и будет владычествовать на престоле своем". Венец же как память должен храниться в храме. Это символическое действие является как бы итогом предшествующих обетований о благоустройстве ветхозаветной Церкви и пришествии Мессии.

Во второй (исторической) части (7-8) повествуется, как Захария в 4-й год царствования Дария после откровения ему от Бога предлагает решение вопроса относительно соблюдения постов, установленных в память разрушения Иерусалима и храма вавилонянами.

Когда восстановление храма приближалось к концу, жители Вефиля прислали в Иерусалим спросить у священников, нужно ли поститься в пятый месяц года (в память разрушения храма), как они делали это уже

много лет. По этому поводу пророк получил откровение от Бога и возвестил всем, что посты эти установлены не Богом, а евреями, вспоминая постигшее их несчастье. Между тем, заповеди Божии о любви к Богу и ближним, о необходимости соблюдения которых Господь неоднократно напоминал отцам их через пророков, они не соблюдали, за что и "постиг их великий гнев Господа Саваофа". Теперь же, когда Господь переменяет гнев Свой на милость, пророк от лица Божия призывает иудеев извлечь для себя урок из допленной истории и, прежде всего свято соблюдать заповеди Господни. Тогда и посты их (перечисляются) сделаются днями радости и торжества. Наступят дни, когда многие народы будут приходить в святой город помолиться Господу. "В те дни возмутся десять человек за полу иудея и будут говорить: мы пойдем с тобою, ибо слышали, что с вами Бог". Место это мессианское, ибо указывает на будущее вступление в Церковь Христову многих языческих народов [5. С. 446–454].

В третьей (пророческой) части (9-14) содержатся пророчества у будущих судьбах языческого мира, избранного народа, о Мессии и Церкви.

В этой части полностью отсутствуют имена первосвященника Иисуса и Зарававеля и указания, на время получения пророкам откровений. На этом основании библейская критика происхождения 9-14 глав книги приписывает другому пророку, условно называя его Второ-Захарией.

Из мессианских пророчеств этой части особенной ясностью отличаются пророчества о последних днях жизни Спасителя, например, о входе Господнем в Иерусалим, о предании Его за 30 сребренников, и об употреблении этих денег, о прободении ребра Спасителя, о рассеянии апостолов из Гефсиманского сада [5. С. 446–454].

1.9. Малахия

Пророк Малахия (от евр. «вестник или посланник Иеговы», «ангел Господень») происходил из колена Завулонова [10. С. 229]. Сведения о пророке сохранило только Священное Предание (существовало древнееврейское сочинение: "О жизни и смерти пророков". Его, очевидно, использовал в своих трудах Епифаний Кипрский, а у него заимствовал сведения о пророке Св. Димитрий Ростовский (XVII-XVIII вв.)), указывающие, что пророк Малахия был, возможно, из священнического рода, ибо в книге весьма небезразлично относится к современному положению священства, имел отношение к Великой Синагоге. Умер в молодых годах.

Пророчествовал Малахия в после пленный период, после Аггея и Захарии. Из содержания книги видно, что Иерусалимский храм был уже восстановлен, но богослужение в нем совершалось с отступлениями от надлежащего порядка, которые обличал пророк. В частности Малахия обличает иудеев за принесение жертвы с пороками, за неисправное внесение десятин и вообще за небрежение в исполнении закона, за ропот на Бога, что Он медлит с исполнением обетований (о наступлении мессианских времен). Священников и народ пророк обличал за расторжение браков с законными женами еврейками и женитьбу на иноплеменницах (2:10-16). Как известно, эти же нравственные недостатки обнаруживали нравственные недостатки среди после пленных иудеев Ездра и Неемия по втором прибытии в Иерусалим. Поэтому, сравнивая книгу пророка Малахии с книгами 1 Ездры и Неемии, можно заключить, что эти книги описывают одно и то же время, а, следовательно, Малахия был современником Ездры и Неемии. Время его служения приходится на период между 460-430 гг. до Р.Х. Как последний по времени служения пророк-писатель, Малахия у евреев назван «печатью пророков».

Книга пророка Малахии состоит из 4 глав и содержит одну пророческую речь, изложенную в форме диалога. Речь эта по характеру содержания может быть разделена на 2 части: обличительную (1-2) и пророческую (3-4)

1 часть. (1-2). В первой главе пророк говорит, что Господь возлюбил потомков Иакова, а Исава отверг. Но потомки Иакова, со своей стороны, не проявляют взаимной любви к Господу. "Сын славит отца, и раб боится господина, но где ваша ко мне любовь и где страх? - спрашивает Господь. Далее идет обличение священников и народ за то, что они оскверняют трапезу Господню, принося на жертвенник порочных животных (хромых, слепых, больных) и нечистый хлеб. "Поднеси это князю! Будет ли он доволен...?" [8. С. 213].

Нечестивые жертвы неуютны Богу, пусть лучше затворятся двери храма и не поддерживается огонь на жертвеннике (1:10). "Ибо от востока и до запада велико будет имя Мое между народами и на всяком месте будут приносить фимиам имени Моему в жертву чистую" (1:11). Многие экзегеты видят в этом стихе пророческое указание на повсеместное богослужение в новозаветные времена (о котором Христос Спаситель возвестил в беседе с самарянкой), а также отмечают пророчество о замене ветхозаветной жертвы новозаветной, т.е. таинством Евхаристии [5. С. 455].

Во второй главе пророк сначала обличает священников, угрожает им проклятием и крайним унижением на нарушение завета с Господом и неблагоговейное отношение к жертвеннику. Далее в 2:10-16 пророк порицает иудеев за то, что они отвергают законных жен и вступают в брак с иноплеменницами, "дочерьми чужого Бога". В конце главы обличается греховное настроение иудеев – их ропот на Бога. Видя временное благополучие язычников, они отрицали правосудие Божие, роптали и говорили: "Всякий делающий зло хорош пред очами Господа.. Где Бог правосудия?"

Во второй, пророческой части книги (3-4) пророк предвозвещает явление Господа и Его предтечи, но не для дарования иудеям внешнего благополучия, а с целью всеобщего нелицемерного суда. Здесь как бы дается ответ на вопросы и ропот иудеев, почему Бог медлит с исполнением Своих обетований [8. С. 214].

Итак, в первой главе мы определили, что пророческое служение это не просто предсказание будущего, а серьезное исполнение воли Божией, что в христианстве пророки играли гораздо более важную роль: своими устами они сообщали волю Божию избранному народу Израиля и возвещали о пришествии Мессии. Они также показали роль мессианских пророчеств в православном богословии. Мы изучили биографические сведения о малых пророках, содержащие известные мессианские пророчества, и показали композиционные особенности пророческих книг. В следующей главе мы рассмотрим интерпретацию мессианских пророчеств в православной традиции.

Глава II. Толкование мессианских пророчеств

2.1. Об Иоанне Предтече

«Вот, Я посылаю Ангела Моего (пророка Иоанна), и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в Храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел Завета, Которого вы желаете. Вот, Он идет, говорит Господь Саваоф» (Мал. 3:1).

«Вот, Я посылаю» – точнее: «вот, Я посылающий». В еврейском тексте здесь поставлено причастие настоящего времени в соединении с частицей «вот», а такое соединение особенно часто употребляется для обозначения будущих событий, имеющих наступить рано или поздно. Поэтому и в настоящем случае вместо: «Я посылаю» лучше читать: «Я пошлю». Я – это, как видно из последних слов стиха, Сам Господь Саваоф [12. С. 595].

«Ангела Моего». Стоящее здесь в еврейском тексте слово «Малеахи» может означать и одного из бесплотных духов, посылаемых для исполнения на земле велений Иеговы, и простого человека, уполномоченного от Иеговы возвестить Его волю людям. Но Господь Иисус Христос относит это название к Своему Предтече, Иоанну Крестителю (Мф 11:10). Так же истолковывали это наименование и Евангелисты (Мк 1:2–4). Поэтому, во избежание недоразумений и, в особенности, ввиду того, что во второй половине стиха снова говорится об «Ангеле», под Которым разумеется уже не простой смертный, в настоящем случае вместо выражения «Ангела Моего» лучше поставить выражение: «вестника Моего». Кого понимали под «вестником» слушатели пророка – этот вопрос не имеет особого значения. Можно только сказать – на основании IV гл. 5-го стиха, – что они могли видеть здесь предсказание о пришествии пророка Илии. Для нас важно, что все толкователи христианской древней Церкви видели здесь, согласно с Евангелием, предсказание о пришествии Иоанна Предтечи [12. С. 595–596].

«И Он приготовит путь предо Мною», – т. е. сделает своею проповедью то, что евреи будут в состоянии – с нравственной стороны – принять Господа. Образ самый заимствован из обычаев, соблюдавшихся при царских пришествиях в Персию. Особые вестники возвещали о прибытии царя в ту или другую область для того, чтобы жители ее могли достойно встретить его [12. С. 595–596].

«И внезапно», т. е. деятельность вестника не подготовит всех к принятию Господа-Судии, и для многих это пришествие явится совершенно неожиданным. – «В храм Свой» – как в Свой дворец (Иоишь 3.5; Иер 7.4). Бог был Царем Израиля (Мал 1.14). – "Господь" – по-евр. Га-Адон – без сомнения, Сам Иегова. – «Которого вы ищете» – намек на возражение евреев против существования Праведного мздовоздаятеля, см. Мал 2.17. Может быть, в этих словах находится намек и на то, что, современные Малахии, евреи не были довольны тем, что в новопостроенном храме не было облака, этого видимого знака присутствия Иеговы, а также не было и ковчега завета, на котором прежде таинственно восседал Иегова. Им могло казаться, что Иегова не живет среди Своего народа [11. С. 436].

«Ангел завета». Так как этому лицу должен предшествовать «вестник», или Предтеча, то ясно, что здесь разумеется какое-то высшее лицо, а не простой посланник Божий. Кто же здесь разумеется? Вероятнее всего предположение, что выражение «Ангел завета» – то же, что часто употребляющееся в Ветхом Завете выражение «Ангел Иеговы». Как под «Ангелом Иеговы» понимается у новейших экзегетов Сам Иегова, только не по существу Своему, а в Своем явлении и деятельности среди избранного народа [11. С. 436], так и под «Ангелом завета» следует разуметь также Иегову, поскольку Он выступит как стоящий, в силу заключенного некогда с евреями завета, в особых отношениях к еврейскому народу. Евреи требовали, чтобы Иегова вознаградил их за терпение, как было условлено в завете, заключенном при Синае (Исх 24.7).

Иегова, поэтому, скоро и придет для того, чтобы сделать это, поступить с евреями как требует этот завет. Они должны ждать Его именно как Ангела или исполнителя завета, в котором были указаны и обещания Иеговы, и обязанности Израиля. Но при этом несомненно, что Иегова отличает от Себя «Ангела Завета» как особую Личность: Он является посылающим, Ангел завета – посылаемым, хотя и действующим как Иегова, со всеми Его правами и силою. Поэтому, последние слова пророчества: «вот, Он идет» нельзя понимать только как своеобразный способ выражения, когда говорящий говорит о себе в третьем лице (у Малахии же напр., Бог говорит: «молитесь Богу» – Мал.1:9), а, согласно с Евангелием, следует рассматривать как обозначение Сына Божия, Который, в силу единства Своего, по существу, с Богом Отцом (Ин 10.30), является здесь как Иегова и Ангел завета [12. С. 597].

2.2. Пророчество о месте рождении Мессии и бегстве в Египет

Пророк Михей записал широко известное пророчество о Вифлееме, которое цитировали иудейские книжники, когда царь Ирод спросил их, где должен родиться Христос. «И ты, Вифлеем-Ефрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? Из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле, и Которого происхождение изначала, от дней вечных» (Мих.5:2). Здесь пророк Михей говорит о том, что, хотя Вифлеем является одним из самых незначительных городов Иудеи, он удостоится стать местом рождения Мессии, действительное происхождение Которого уходит в вечность. Вечное бытие, как мы знаем, есть отличительное свойство Божьего Существа. Поэтому это пророчество свидетельствует о вечности и, следовательно, о единосущности Мессии с Богом Отцом (вспомним, что Исаия называл Мессию «Отцом вечности») (Ис 9:6–7).

Как говорит Александр Павлович Лопухин, из Мф 2:4–6, древние иудеи понимали рассматриваемый стих (Мих 5:2) как пророчество о рождении Мессии в Вифлееме. То же понимание выражается в Таргуме на кн. Михея, в Талмуде, в Мидрате на кн. Плач и у еврейских толкователей Ярки, Кимхи и др. [14. С. 195]. Но во время блаж. Феодорита иудеи изъясняли Мих 5.2 в отношении к Зоровавелю, и блаж. Феодорит опровергал это изъяснение, выставляя против него то, что Зоровавель родился после пленения и в Вавилоне, а Владыка, о котором говорит пророк, имеет происхождение от начала вечности. Что касается Церкви, то она, согласно изъяснению св. Матфея, всегда видела в словах Михея мессианское пророчество (Иустин, блаж. Феодорит, Иероним, Ефрем Сирин) и на пятом вселенском соборе осудила мнение Феодора Мопсуестского, толковавшего рассматриваемый стих в отношении к Зоровавелю. Должно заметить, что еванг. Матфей приводит слова пророка Михея с отступлением от буквы их, но удерживая их смысл [12. С. 349].

В стихе 3-м (Мих 5:3) пророк говорит о том, каково будет положение Иудеев до пришествия Мессии. «Посему Он оставит их (ithnem) до времени»: посему, т. е. потому, что избавление наступит только тогда, когда придет Мессия, а Он еще не пришел; «оставит их» – с евр. «даст их»: пророк говорит об Иегове; сл. nathan, при этом, должно понимать не в том смысле, что Господь сохранит иудеев от гибели до времени Мессии (блаж. Иероним и мн. средневек. толков.), а в том, что Господь предаст Иудеев в руки врагов (ср. Суд. 2:9; 3Цар 8.46, 14.16; 2Пар 30:7). Доколе не родит имеющая родить. Под "имеющею родить" толкователи понимают Церковь (блаж. Иероним, Феодорит), Иерусалим (Феодор Мопсуестский), который через муки рождения достигнет лучшего положения, Вавилон, который отпустит как бы заключенных во чреве его пленников (Кальмар) и, наконец, Пресвятую Деву, Матерь Мессии. Последнее толкование у Ефрема Сир., Кирилла Алекс. и у многих новейших экзегетов (Кейль, Шегг, Рейнке и

др.). Это толкование и должно быть предложено другими. Пророк не дает ближайшего определения "имеющей родить". Она предполагается известной слушателям пророка. В Мих 4.9–10 муки рождения Михей усвояет Сиону; в то же время современник Михея, Исаия предвозвещал о Деве (almah), имеющей родить Еммануила (Ис 7.14). Соответственно этому, и слова Мих 2.3 могут быть понимаемы или в отношении к Сиону, или в отношении в almah Исаии. Если под имеющей родить разуметь Сион, то выражение пророка не получит ясного смысла. Такой смысл получается только тогда, когда слова Михея будут изъяснимы одинаково со словами Ис 7.14, как пророчество о Пресвятой Деве Марии. Тогда возвратятся к сынам Израиля и оставшиеся братья их, к сынам Израиля – к истинному Израилю, верному династии Давида; «возвратятся», т. е. объединяется духовно и в смысле религиозном, «оставшиеся братья их»: с евр. «остаток братьев» его, т.е. братьев по плоти Владыки Израиля-Мессии. Таким образом, плодом пришествия Мессии будет, по пророку, восстановление Израиля в его целости [12. С. 349].

Мессианское пророчество были переосмыслены слова пророка Михея о рождении в Вифлееме Владыки Израиля (Мих. 5, 2-5) – именно его книжники процитировали царю Ироду (Мф. 2, 1-6). Такое же понимание выражается в Таргуме на книгу Михея и в Мидраше на книгу Плач – хотя некоторые иудеи прилагали это пророчество к Зоровавелю: подобное понимание поддерживал и Феодор Мопсуестийский, однако его толкование было осуждено на пятом Вселенском соборе.

2.3. Пророчества о служении Мессии и призвании язычников в Церковь

Пророчество Захария говорит о радостном въезде Мессии, сидящего на ослице, в Иерусалим:

«Ликуй от радости, дочь (дочь) Сиона, торжествуй, дочь Иерусалима: Се Царь твой грядет к тебе, праведный и спасающий,

кроткий, сидящий на ослице и на молодом осле, сыне подъяремной... Он возвестит мир народам, и владычество Его будет от моря до моря и от реки до концов земли. А что до тебя, ради крови завета твоего Я освобожу узников твоих из рва, в котором нет воды» (Зах.9:9–11).

Ослица – это символ мира, в то время, как конь – символ войны. Согласно этому пророчеству Мессия должен был возвестить людям мир – примирение с Богом и прекращение вражды между людьми. Вторая часть пророчества, об освобождении узников из рва, предсказала об освобождении из ада душ умерших людей в результате искупительных страданий Мессии [1].

Александр Павлович Лопухин так же считает, что это шествие свидетельствует как о миролюбии этого Царя (конь – животное, употребляющееся для военных целей), так и о Его необыкновенном смирении: «осел, по замечанию Ружемонта, без сомнения пользуется на востоке меньшим презрением, чем у нас, и езда на осле не представляет там ничего смешного, тем не менее, ни цари, ни знатные люди не употребляют этого животного» [12. С. 383-400].

Отличительными качествами этого Царя являются еще справедливость и готовность спасти Своих подданных. Исполнение пророчества Зах.9:9 видим в торжественном входе Господа Иисуса Христа в Иерусалим, описанном в Мф 21:2, Мк 11:2, Лк 19:30 и Ин.12:14. В особенности точно совпадает содержание пророчества с описанием осуществления его у евангелиста Матфея, который упоминает об ослице и молодом осле Мф.21:2, 5, 7:) для Господа было необходимо только одно животное; и да сбудется реченное через пророка (Мф.21:4), по слову Господа, приведены были ослица и осленок [12. С. 383-400].

Однако, намеренно, во всяком случае, нельзя было воспроизвести в действительности то, что предызображено у пророка: легко было заставить учеников сделать угодное своему Учителю; но как побудить толпу, в значительной части, враждебно настроенную против пророка из Галилеи,

возглашать Ему: «осанна»? В данном случае, смягчить ожесточившиеся сердца было столь же трудно, как заставить камни возопить: ясно, что Захария не естественным человеческим умом прозрел в будущем столь знаменательный факт из жизни Спасителя. Помимо толкователей, следующих св. Ефрему и толкующих факт шествия Царя мира на осле в смысле указания на Его добровольное унижение, некоторые исследователи осуществление разбираемого пророчества в Новом Завете рассматривают как безмолвное обличение плотских ожиданий иудеев. Так же, с воцарением Царя мира, для народа Божия не нужны будут военные колесницы и боевые кони; всякое бранное оружие должно быть уничтожено, так как мир возвещен будет всем народам во все концы земли [12. С. 385-400].

Дальнейшие предсказания о Мессии пророков Аггея, Захарии и Малахии, по мнению израильского народа, имеют тесное отношение к построению второго Иерусалимского храма. Вернувшись из плена, евреи без большого энтузиазма строили новый храм на месте разрушенного Соломонова храма. Но они не понимали, что важную роль в предсказаниях играет не храм, а сам Спаситель наш. Приводим здесь подряд пророчества об этом Аггея, Захарии и Малахии так как они дополняют одно другое. Бог говорит устами пророков:

«Еще раз, и это будет скоро, Я потрясу небо и землю, море и сушу, и потрясу все народы, и придет Желаемый всеми народами, и наполню дом сей (храм) славою, говорит Господь Саваоф... Слава сего последнего Храма будет больше, нежели прежнего» (Агг.2:6–7) [5. С. 443–454].

Аггей переходит от ссылок на прошлое и настоящее к предсказанию о будущем. «Еще раз, - и это будет скоро» Господь обещает потрясти небо и землю, море и сушу и, особенно, «все народы». В устах пророка «еще раз» предполагает, что в прошлом уже имело место такое потрясение в сфере природы и человеческого правления, произошедшее, например, тогда, когда израильтяне переходили через Черное море во время исхода,

но это не исключает и другие события в недавнем прошлом, как например, падение Иерусалима.

Особым следствием такого переворота будет то, что придет «Желаемый всеми народами» и Господь наполнит Свой дом славою. Все серебро и золото принадлежат Богу и Он хочет, чтобы слава строящегося в настоящий момент здания была больше, чем слава прежнего храма. Этот новый храм будет богатым и народ будет процветающим

«Вот муж – имя Ему Отрасль, Он произрастет из Своего корня и создаст Храм Господень, Будет и священником на престоле Своем. Он создаст храм Господень и примет славу, и воссядет, и будет владычествовать на престоле Своем; будет и священником на престоле Своем, и совет мира будет между тем и другим.» (Зах.6:12-13) [5. С. 443–454].

По этим стихам Профессор Лопухин пишет, что возложение венца, на который первосвященник не имел права, имеет только символическое значение, как видно из дальнейшего откровения о Муже, имя которому Отрасль; Он произойдет из своего народа, создаст храм Господень (нерукотворенный: Зоровавелев храм – только прообраз) и, из уничтожения достигнув славы, будет царем и священником на престоле своем; тогда уже не будет места для разногласия и вражды между царскою и первосвященническою властью, прискорбные примеры чего бывали в еврейской истории. Св. Кирилл, после того как дал буквальное и простое изъяснение исторического смысла (пророчества), заключающегося в разбираемом отделе, продолжает; «но что это, очевидно, относится к таинству Христа, в этом никто не усомнится, если хорошо исследует. Мы с самого начала утверждали, что в Зоровавеле и Иисусе изображается Христос как в каждом отдельно, так и в обоих вместе, как единая личность; ибо в Нем совмещается и Царь Израилев и Первосвященник» [12. С. 385-400].

Бог Отец, именует Мессию «Желаемым всеми народами,» «Отраслью,» «Господом» и «Ангелом Завета.» Эти имена Мессии,

известные евреям по прежним пророчествам, связывали все предыдущие многочисленные пророчества о Христе в одно целое. Малахия был последним ветхозаветным пророком. Его пророчеством о послании «Ангела» для приготовления пути Господу, Который вскоре придет, завершается миссия ветхозаветных пророков и наступает период ожидания пришествия Христа [1].

Согласно только что приведенному пророчеству Захарии Мессия должен был создать Храм Господень. Здесь речь идет о создании не каменного (который не мог бы вместить все народы), но духовного храма – Церкви верующих. Ведь Бог обитает в душах верующих, как в храме (Лев.26:11–20) [1].

В стихе 4-м (Мих 5:4) пророк описывает деятельность будущего владыки, как пастыря. «И станет Он», т. е. станет, как пастух, осматривающий свое стадо, как страж его, – вообще, вступит в управление своим народом. Вместо слов и будет пасти в слав. с греческого «и узрит и упасет паству свою», слова "паству свою» представляют положительное дополнение, не имеющее соответствие в евр. т., глаголы же «узрит" (δψεται) и "упасет" (καὶ ποιμανεῖ) являются двойным переводом евр. т., глаголы же veraah, которое (с айн) означает пасти и (с алеф) видеть. «В величии имени Господа Бога Своего»: по тексту евр. слова эти сказаны о Владыке Израиля, а у LXX-ти они поняты в отношении к находящемуся под Его управлением народу; отсюда в слав. «в славе имене Господа Бога своего пребудут»; чтение это не может быть принято, так как божественное величие членам мессианского Царства в Библии не усваивается. Ибо тогда Он будет великим до краев земли: у LXX-ти опять речь о членах мессианского Царства – διὸτι νῦν μεγαλυνθήσονται, «ибо они тогда возвеличатся», хотя в некоторых рукописях стоит и единственное число, как и в нашем славянском тексте [1].

"И будет Он мир": здесь пророк характеризует будущее царствование Владыки Израиля, обозначает Его свойства усвоением Ему

имени "мир". Виновником и источником мира Мессия представляется уже до Моисея в кн. Бытия (Быт 49:10) и у пророка Исаии, назвавшего будущего царя «князем мира» (Ис 9:6). Подобно этому и апостол, желая одним словом обозначить дело Мессии, говорит: «Он есть мир наш» (Еф 2:14) » [12. С. 385-400].

Однако принятый в русском тексте перевод рассматриваемых слов Михея не подтверждается греческим переводом. Он переводается словом αὐτῆ (сей или ей, т. е. упомянутой в конце ст. 4-го земле) или αὐτῆ (сей или таков), согласуя с следующим далее εἰρήνη («таков будет мир»). Мирный характер правления владыки Израиля будет следствием могущества, с которым Израиль будет побеждать врагов. Могущество это будет таково, что Израиль восторжествует над всем боговраждебным миром. В качестве представителей этого мира пророк называет ассириян. «Мы выставим против него семь пастырей и восемь князей»: неопределенное указание на силу Израиля, на могущество его обороны (ср. Ам 1:3; Еккл 11:2) [12. С. 385-400].

Пророк усиливает мысль о будущем торжестве Израиля над врагами. Землю Немвродову, т. е. Вавилон. Называя отдельно «землю Ассура» и принадлежавшую к ней «землю Немврода», пророк указывает на обширность территории, на которой будет проявляться могущество Израиля» [12. С. 385-400].

2.4. Пророчества о страдании Спасителя и воскресении

В следующем пророчестве Захария, по мнению епископа Александра (Милеанта), предсказал о том, что Мессия будет предан за тридцать серебряников. В пророчестве речь идет от имени Бога, Который предлагает иудейским начальникам назначить Ему плату за все то, что Он для их народа сделал: «Если угодно вам, то дайте Мне плату Мою, если же нет – не давайте. И они отвесят в плату мне тридцать серебряников. И

сказал мне Господь: брось их в церковное хранилище, – высокая цена, в какую они оценили Меня! И взял я тридцать серебряников и бросил их в дом Господень для горшечника» (Зах.11:12–13). Как мы знаем из Евангелий, за тридцать серебряных монет Иуда Искарот предал Своего Учителя. Однако Иуда не ожидал, что Христа осудят на смерть. Узнав об этом, он пожалел о своем поступке и бросил данные ему монеты в храме. На эти тридцать серебряников первосвященники купили у горшечника участок земли для погребения странников, как предсказал об этом Захария (Мф.27:9–10) [1].

А. П. Лопухин пишет, что Пастырь предлагает овцам высказаться, насколько они ценят Его деятельность, – находят они ее заслуживающею вознаграждения или нет; и Он получает в награду за Свое попечение о стаде тридцать серебряников – цену раба (Исх.21:32), которою, очевидно, не вознаградить хотели Пастыря за Его труды, а нанести Ему тяжкое оскорбление [12. С. 570].

По повелению Божию, пророк, символизирующий действие доброго Пастыря, должен бросить эту оскорбительную награду в церковное хранилище, и он бросает тридцать серебряников в дом Господень для горшечника. В объяснение выражения «горшечнику», «для горшечника», Ружемонт рассуждает так: «Поле Крови или Акеллама, на южной стороне долины... Гегинном, представляет единственное место в Иерусалиме и его окрестностях, где можно найти землю для горшечного мастера. Таким образом, в этом городе мог быть только один горшечник... Гегинном был «сточной ямой всего города, в которую стекали все нечистоты», по Талмуду, называющему его жерлом ада. Таким образом, горшечник, в глазах народа, принимал на себя некоторую долю оскверненности места, в котором обитал; и бросить горшечнику какой-нибудь предмет, значило выразить самым решительным образом презрение к нему» [12. С. 571].

По Гаупту, горшечник упомянут потому, что он постоянно имеет дело с глиною, с грязью, так что «бросить горшечнику» может обозначать

не иное что, как бросить в грязное, нечистое место (S. 262). Сопоставление выражений «в дом Господень» и «для горшечника» и понимание последнего выражения в указанном смысле приводит Гаупта к тому заключению, что первое из этих выражений представляет параллель с тем местом писания, где храм называется домом торговли и вертепом разбойников (S. 283) [12. С. 571].

Блаж. Феодорит считает слова εἰς τὸ ἡνεούηριον пояснением к εἰς τὸν οἶκον Κυρίου, рассуждая так: «Владыка повелевает пророку, как бы неким огнем испытать, достойна ли сия награда за благодеяния; пророк же сказал, что вверг сребренники в храм Божий, который справедливо наименовал горнилом, потому что в нем приходящие для покаяния, как в некоем горниле, обновляются, отринув яд греха и сподобившись Божия человеколюбия» (с. 112) [12. С. 571].

А блаж. Иероним подразумевает того горшечника, «который есть Творец и Ваятель всего» (с. 140). Отцы и учителя Церкви согласно видят исполнение пророчества (Зах.11:11–13:) в назначении именно тридцати сребренников Иуде за предательство, о чем повествует евангелист Матфей в Мф.27:5, 9–10, упоминая, впрочем, имя Иеремии, а не Захарии [12. С. 572].

Итак, согласно приведенным выше толкованиям, пророки смогли четко описать не только образ Мессии, но даже все этапы его земной жизни, начиная с места его рождения и заканчивая его страданиями на кресте и воскресением.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

На основе проделанной работы можно сделать следующие выводы. Согласно христианскому толкованию пророки раскрыли многие события в жизни Мессии, а именно:

1. Мессия произойдет от Авраама, из колена Иуды, из рода царя Давида, родится от Девы в городе Вифлееме, будет проповедовать людям мир, исцелять болезни, будет кротким и сострадательным, будет предан за тридцать сребреников, невинно осужден, пострадает, будет пронзен (копьем), умрет, будет погребен в новом гробе, во время Его распятия наступит тьма;

2. Мессия сойдет в ад и выведет из него души людей, после чего Он воскреснет из мертвых; также пророки предсказали, что не все Его признают за Мессию, а некоторые будут даже враждовать против Него, хотя и безуспешно. Плодом Его искупления будет духовное обновление верующих и излияние на них благодати Святого Духа.

3. Пророки определили, что время Его пришествия совпадет с концом колена Иудина в своей политической самостоятельности. Впоследствии Христос вновь придет и будет судить, Он уничтожит антихриста.

4. О природе Мессии и о величии Его дел свидетельствуют также те имена, которыми Его наделяли пророки, называя Его: Лев, Давид, Отрасль, Бог Крепкий, Эммануил, Советник, Начальник мира, Отец будущего века, Примиритель, Звезда, Семя Жены, Пророк, Сын Божий, Царь, Помазанник (Мессия), Искупитель, Бог, Господь, Раб (Божий), Праведник, Сын Человеческий, Святой Святых.

5. Все это изобилие пророчеств о Христе в ветхозаветных священных книгах говорит нам о том, какое большое значение придавали пророки своей миссии – научить народ Божий правильно верить в

грядущего Христа. Причем, надежда на то, что когда-нибудь придет необыкновенный Человек, Который избавит людей от бедствий, распространилась от евреев среди многих народов, почему пророк Аггей и именует Христа «Желаемым всеми народами».

6. Несмотря на изобилие пророчеств о Мессии в ветхозаветных Писаниях, во время земной жизни Христа далеко не все евреи имели правильное о Нем представление. Причина заключалась в том, что многие евреи не могли возвыситься до духовного понимания мессианских пророчеств, например, о Божественной природе Мессии, о необходимости нравственного возрождения, о благодати Божией, действующей в Царстве Мессии. Иудеев же, желавших иметь в Мессии земного царя и мечтающих о земных благах, не устраивал смиренный и порой униженный вид Иисуса Христа. Его учение о кротости, о любви к врагам, о стремлении к Небесному Царству – было им чуждо.

7. Для убеждения евреев в истинности христианской веры апостолы в своих посланиях постоянно приводили древние пророчества о Мессии. Поэтому их слово, несмотря на неверие и противодействие, главным образом, первосвященников и книжников, имело такой большой успех сначала среди евреев, а потом – среди язычников. Уже к концу первого столетия христианская вера распространилась почти по всем концам обширной Римской империи.

Так ветхозаветные пророки подготовили необходимые условия для успешного распространения новозаветной веры.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Александр (Милеант)., епископ. Священное Писание Ветхого Завета / Епископ Александр Милеант. – URL: http://www.odinblago.ru/pisanie/sv_pisanie_vz/7.2/ . – (дата обращения: 30.04.2020). – Текст: электронный.
2. Библейский культурно-исторический комментарий: В 2 ч.: Ч. 1. Ветхий Завет / Дж. Х. Уолтон, В. Х. Мэтьюз, М. У. Чавалес; Под общ. ред. Т. Г. Батухтиной / Пер с англ. – 2-е изд. – СПб.: Мирт, 2010. – 984 с.
3. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: РБО, 2008. – 2047 с.
4. Десницкий А. С. Сорок библейских портретов / А. С. Десницкий. – М.: ДАРЪ, 2013. – 416 с.
5. Егоров Г., прот. Священное Писание Ветхого Завета: курс лекций / прот. Геннадий Егоров. – 3-е изд., испр. и доп. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2014. – 607 с.
6. Мень А., прот. В поисках Пути, Истины и Жизни. Т. 5: Вестники Царства Божия: Библейские пророки от Амоса до Реставрации / Протоиерей Александр Мень. – М.: ИД «Жизнь с Богом», 2010. – 592 с.: ил.
7. Нот М. История Древнего Израиля / Мартин Нот; пер. с нем. Ю. П. Вартанова. – СПб.: Дмитрий Буланин, 2014. – 496 с.
8. Ружемонт Ф. Краткое объяснение двенадцати последних пророческих книг Ветхого Завета с приложением общего взгляда на период пророков, библейского текста и синхронистической карты / Сост. Ф. Ружемонт. Пер. с франц Ю. Д. З. – СПб.: Типография и хромофотография А. Траншеля, 1880. – 262 с.

9. Сергей (Соколов), епископ. Священное Писание Ветхого Завета. В 3 ч.: Ч. 2. Пророческие книги Ветхого Завета / Епископ Сергей (Соколов). – Сергиев Посад, 1996. – 224 с.
10. Словарь Нового Завета. Т. 2: Мир Нового Завета. Под редакцией Крейга Эванса, Ральфа Мартина и Даниэля Рейда. – М.: Библейско-богословский институт св. апостола Андрея, 2010. – xxvi + 960 с.
11. Соболев М., свящ. Пророческие книги Ветхого Завета. – М.: Тип.- Лит. И. Ефимова, 1899. – 235 с.
12. Сорокин А., прот. Введение в Священное Писание Ветхого Завета: курс лекций / Протоиерей Александр Сорокин. – СПб.: Ладан, 2009. – 407 с.
13. Тихомиров П. В. Пророк Малахия. – Сергиев Посад: Свято-Троицкая Лавра, 1903. – 616 с.
14. Толковая Библия, или Комментарий на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета под ред. А. П. Лопухина. В 7-ми т. Изд. 4-е. – М.: ДАРЪ, 2009. Т. V: Пророческие книги. – 992 с.
15. Шевцов И., протодиак. Писания малых пророков: учеб. пособие / Иван Шевцов, протодиакон. – 2-е изд. испр. и доп. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2011. – 188 с.
16. Юнгеров П. А. Введение в Ветхий Завет. В 2 т.: Т. 2. Введение в ветхозаветные книги / Юнгеров Павел. – М.: Директ-Медиа, 2016.
17. Яворский В. С. Символические действия пророка Осии. Последовательное толкование первых трех глав книги пророка Осии. – Сергиев Посад: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1903. – 231 с.