

Автономная некоммерческая организация высшего образования «Поволжский православный институт имени Святителя Алексия, митрополита Московского»

Кафедра теологии, философии, истории

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Направленность (профиль) «Культура православия»

БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА

на тему:

Православное предание о предназначении женщины

Выполнила студентка
5 курса группы Тз-501
заочной формы обучения
Живаева Анна Анатольевна
(Ф.И.О.)

(подпись)

Научный руководитель
Житенев Т. Е. канд. ист. наук.
(Ф.И.О., должность, уч.степень,
уч.звание)

(подпись)

Допустить к защите:

Заведующий кафедрой _____

(подпись)

(И.О.Ф.)

«__» _____ 20__ г.

Тольятти

2020

Содержание

Введение.....	5
Глава1.Сотериологическая роль женщины в Священном Писании.....	9
1.1. Женщина в Ветхом Завете.....	9
1.2. Женщина в Новом Завете.....	16
1.3. Положение женщины в языческом обществе.....	18
Глава 2. Предназначение православной женщины.....	23
2.1.Женщина в Церкви.....	23
2.2. Православная жена.....	25
2.3.Чадородие-путь к спасению женщины.....	28
2.4. Учение православной церкви о целомудрии женщины.....	30
Глава 3. Женское монашество в православной традиции.....	38
3.1. Женские монастыри в XVIII в.- начале XX в.....	38
3.2. Святая преподобномученица Великая княгиня Елизавета и Марфа-Мариинская Обитель Милосердия	51
Заключение.....	64
Библиографический список.....	66

Введение

Множество веков существует мир. В нем все без исключения непрерывно меняется. Многие поколения человечества приносят в жизнь много нового. Меняются термины, понятия, быт и лишь только отношения между мужчиной и женщиной сохраняются прежними.

Конечно, следует отметить, что роль женщины в обществе рассматривается по иному, чем много веков назад. Сама суть понятия «женщина» сохранена на протяжении существования человечества.

Женщины, обладавшие нравственными качествами, согласно истории, имели огромное значение, как для личной жизни человека, так и в жизни всего данного общества. От добродетельной и нравственной женщины зависит не только порядок в доме, но и в общем все счастье и благополучие всей семейной жизни, в том числе и всего общества. Являясь непосредственной воспитательницей детей, женщина оказывает влияние на судьбу всего потомства, и в дальнейшем даже историю целого народа. А если говорить об истории домостроительства Божия о спасении всего человечества, то и здесь не обойдется без непосредственного участия благочестивых и праведных жен. В современное время встает остро вопрос об усилении изучения нравственно-воспитательного направления современного отрочества и юношества, а в этом вопросе главная роль отводится женщине, именно, поэтому следует тщательно изучить каково предназначение женщины.

В данной работе под понятием «православное предание» имеется ввиду тот непревзойденный опыт, представленный многими православными деятелями, богословами, священнослужителями. Это позволило мне охватить для изучения многие информационные источники. Придание в обиходном языке означает мнения, верования или обычаи, традиции унаследованные потомками от предков. В данном случае рассматривается, как источник веры, традиции и церковного опыта. Оно не ограничивается какой-либо одной эпохой, которая осталась в прошлом, но постоянно развивается и выражается в новых формах.

«Православное предание», в данном контексте является менее определенным и более широким понятием, чем «Священное Предание», которое является источником христианского вероучения.

Актуальность данной темы исследования обусловлена тем, что она является огромную важность, как в богословском отношении, так и в практическом. Велико воспитательное значение образа библейской женщины в жизни современных христианок. Также следует отметить отрицательное влияние воздействия на общество неверного понимания роли женщины в традиции Ветхого и Нового Завета, что требует правильного освещения.

Объектом настоящего исследования является православное предание о предназначении женщины.

Предмет исследования – православное предание предназначения женщины.

Цель исследования – изучить православное предание о предназначении женщины.

Задачи исследования:

1. Собрать, проанализировать и систематизировать сведения о православном предании предназначения женщины;
2. Структурировать и изложить информацию о положении женщины в Священном Писании;
3. Дать характеристику образу православной женщины в обществе, в семье, в монашестве;

Методы исследования: анализ литературы по теме исследования, нарративный (описательно-повествовательный), дескриптивный (оценочно-описательный), обобщающий.

Научная новизна. В данном исследовании впервые предпринята попытка изучения и систематизации информации об образе православной женщины. Именно в жанре предания, который напрямую связан с историей, историческими личностями, сюжетами происходит изложение в данной научной работе. Выбранный стиль позволил связать и сравнить сведения о

конкретных событиях, представлениях о самом миротворении, а так же дал возможность охватить для анализа события от Библейской древности до современности.

Практическая значимость. Настоящее исследование может найти применение при составлении учебных курсов по духовно- нравственному воспитанию подрастающего поколения, для составлении программ просветительских занятий, а так же при составлении образовательных программ для православных психологов.

Обзор литературы.

В написании этой работы встречалось немало трудностей в связи с систематизацией и отбором материала, касающегося непосредственно предания о предназначении женщины.

При написании работы были использованы исследования книг Священного Писания, а также труды таких авторов, как Вениамин (Пушкарь) митр., Лопухин А.П., Надеждин А. и другие. Кроме того, большую ценность для исследования по данной тематике представляет труд кандидата психологических наук, доцента кафедры теологии СамГУПС Е.А.Морозовой «Гармония в семье и браке» в котором она дает понятия о прочном основании, на котором держится крепкий брак и семья. Так же четко формулирует все духовные и психологические закономерности создания и счастливого существования крепкой семьи. При написании третьей главы работы обращалась к трудам таких авторов. как Смолич И., Трофимова А., монахини Таисии и других, которые способствовали анализу женское монашества в XVIII-XX веках.

Следует отметить, что в ходе исследования я обращалась к интернет ресурсам, а в частности к таким сайтам, как <https://www.pravmir.ru>, <https://pravoslavie.ru>, <http://www.hram-vsru.ru>, <https://azbyka.ru>.

Структура работы. Настоящее исследование состоит из введения, трех глав, заключения и списка литературы.

Введение раскрывает теоретическую и практическую значимость работы, актуальность, новизну, определяет объект, предмет, цель, задачи и методы исследования.

Первая глава посвящена исследованию положения женщины в Священном Писании, точнее в Ветхом Завете, в Новом завете и в языческом обществе.

Вторая глава содержит изучение и систематизацию литературы по теме «Предназначение православной женщины». Ее положение в Церкви, в семье. Приводится исторический обзор изучения чадородия, рассматриваемого как путь ко спасению женщины, а так же понятия о целомудрии.

Третья глава содержит анализ исторических фактов деятельности женского монашества в XVIII-XX веках. Так же в третьей главе представлена, в качестве примера высокой культуры святости русского православного женского монашества, деятельность преподобномученицы Великой княгини Елизаветы, в том числе и созданной ею Марфа- Мариинской Обители Милосердия.

В **заключении** подводятся итоги исследования, формируются окончательные выводы по рассматриваемой теме.

Глава 1. Сотериологическая роль женщины в Священном Писании

1.1.Женщина в Ветхом Завете

«И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его, мужчину и женщину сотворил их» (Быт.1,27)В Священном Писании сказано, что с сотворением Адама, а также и всей человеческой природы, творческие действия Бога не закончились. Из первой части высказывания слово «человек» дано в единственном числе, а во второй во множественном: сотворил их.

Исходя из первой главы Книги Бытия, человек несет с собой две человеческие ипостаси, которые существуют в единстве природы. Эта мысль раскрывается детально уже во второй главе книги Бытия. Ошибочным будет умозаключение, что во второй главе имеется в виду биологическое появление жены. В первую очередь - это символическое повествование, которое наглядно передает мысль о двуединстве человека.¹

Господь в обращении Самому Себе говорит, что человеку нехорошо быть одному, поэтому и создает ее: «...и сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственно ему» (Быт.2,18)

В первую очередь «помощник»: еврейское слово «азер» имеется в виду личное отношение, нежданная помощь в момент критической опасности.²

Цель создания женщины заключается в оказании помощи мужчине не только от одиночества, а первостепенно от смерти. Так как человек- это личность, то есть образ Божий, поэтому он не может оставаться один. В данной ситуации имеется в виду не просто индивидуум, обладающий разумом, а «ипостасное отношение», что мы видим в отношениях между тремя лицами Троицы. Именно ипостасные отношения отличают Их друг от друга, то есть Отца, Сына и Святого Духа, которые, в свою очередь, представляют собой

¹ Давыденков О.,прот.Догматическое богословие: Учебное пособие- М.: Изд-во ПСТГУ,2017.-С.276.

² Дюмулен Пьер. Есфирь, Иудифь, Руфь: миссия женщины.: сайт.- URL:<https://predanie.ru>.- (дата обращения:18.04.2020).- Текст: электронный.

единую божественную субстанцию. Человек, являясь личностью, создан для отношений с себе подобными, а также с Богом. Эти отношения определяют человека как личность и первостепенны в отношении человека с Господом.³

Именно поэтому каждый человек в различных отношениях стремится всегда к взаимодополняемости, то есть ищет «помощника, соответственного ему»

Бог создал животных, которых привел к человеку, но они не дают ему полноту отношений, искомых им, так как животные не «соответствуют ему». Животные лишь подготавливают первого человека Адама к встрече с женщиной. Судя по неожиданным возгласам издаваемым Адамом при первой встрече с женщиной, он ей был рад, что подтверждает Священное Писание, в котором говорится: «Вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей; она будет называться женою, ибо взята от мужа (своего)» (Быт. 2, 23)

«Три вещи непостижимы, для меня, и четырех я не понимаю; пути орла на небе, пути змея на скале, пути корабля среди моря, и пути мужчины к девице» (Притч.30, 18-19) Именно женщине отведено занять место спутницы, партнера, помощника мужчины.

Мужчина и женщина составляют одно целое. Господь взял часть мужчины, для создания женщины, тем самым показал тесную связь обеих жизней. Он вдохнул в них одно и то же дыхание. И, как следствие всего, наделил их одной и той же целью: в единстве, нерасторжимости этого союза, который доходит до отождествления двух в одной плоти. Полагает начало семьи и соответственно будущего общества. «Она будет называться женою, ибо она взята от мужа своего. Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей, и будут два одна плоть» (Быт. 2:23-24)

Первые люди жили в раю. Их отношения находились в гармонии и счастье. Не вызывает сомнений, что были невинны и согласие царило между ними.

³ Там же.

Эта живая непосредственная связь человека с Богом была первой и совершенной религией человеческого рода»⁴

Именно так произошло нечто уникальное: «И навел Господь Бог на человека крепкий сон;и, когда он уснул, взял одно из ребр его, и закрыл то место плотию» (Быт. 2,21) Бог сотворил Адама из праха земного, чего не можем сказать про Еву. Она, то есть Ева, сотворена была из самого Адама. Именно из мужа творит жену. Хотя, следует заметить, что не создается Ева, а отпускается в мир, как одна из ипостасей сотворенного человека.

Всем читавшим и изучавшим Библию известны более 1000 персонажей, что явились в той или иной мере участниками спасения Богом человеческого рода. В данное число вошли в том числе и женские имена. Насчитывается около 50 выдающихся женщин, на плечи которых легло спасение Израиля от врагов. Также существовали и женщины так называемого второго плана, их насчитывается около 150 человек. Следует отметить и еще об одной категории женщин, которые назывались в Библии безымянными, а просто жены, матери и вдовы. «Имя же матери его...» или «И делал угодное в очах Господних», а также «И делал неуютное в очах Господних», именно такие фразы очень часто употребляются в Книгах Царств. Это свидетельствует тому, что высока и важна была роль матери царя.

Мы видим постепенное приготовление того самого женского идеала, которого мы видим в самой Богоматери. Именно это идеальное составляющее и стало идеалом любой женщины, что дает то, что должно находиться в центре воспитания женщин.

На страницах Ветхого Завета свидетельствуется о почтении к женщине. Библия указывает на то, женщина далеко не «слабый пол». Читая Священное Писание можно сделать только один вывод, что женщина не стоит на одной ступени по положению с мужчиной по причине того, что ей отведена

⁴ Вениамин (Пушкаръ), митрополит. Священная Библейская история. Часть I. Ветхий Завет. Часть II/ Новый Завет/ митрополит Владивостокский и Приморский Вениамин -СПб,2015.- С.83.

иная, особая роль. «Ибо Господь сотворил на земле нечто новое: жена спасет мужа» (Иер.31, 22)

Ветхий Завет представляет собой патриархальный общественный строй. В этот период в общественной жизни, в семье и в богослужении ведущую роль занимает мужчина.⁵ Существование брака основывается исключительно на главенстве мужчины. Не обходит вниманием и тот факт, что данному периоду свойственно и мужское «жестокосердие». (Мф. 19:8) В течении всей жизни женщине приходилось быть в зависимости то от отца, потом от мужа, в итоге от сына. Не имели зависимости только вдовы, у которых были несовершеннолетние дети.⁶

Данное положение в семье гарантировало женщине чувство защищенности. Если не учитывать жестокие нравы «...вот у меня две дочери, которые не познали мужа; лучше я выведу их к вам, сделайте с ними, что вам угодно, только людям сим не делайте ничего, так как они пришли под кров дома моего» (Быт. 19:8) или «... вот у меня дочь девица, и у него наложница, выведу я их, смирите их и делайте с ними, что вам угодно; а с человеком сим не делайте этого безумия.» (Суд. 19: 24-26) в результате грехопадения, женщины Израиля жили достойно, полноценно. Мужья и дети их любили и почитали. «Анне же давал часть особую, (так как у нее не было детей), ибо любил Анну (более, нежели Феннану), хотя Господь заключил чрево ее.»(1 Цар.1:5,8), а также «Слушайся отца твоего: он родил тебя; и не пренебрегай матери твоей, когда она состарится.» (Притч. 23:22)

Но стоит упомянуть и тот факт, что Библия призывает, с осторожностью относиться к глупым, сварливым и безрассудным женщинам. О глупых сказано так: «Мудрая жена устроит дом свой, а глупая разрушит его своими руками.» (Притч. 14:1), о сварливых: «Лучше жить в углу на кровле, нежели со сварливою

⁵ Там же.С.56.

⁶ Дюмулен Пьер. Есфирь, Иудифь, Руфь: миссия женщины.: сайт.- URL:<https://predanie.ru>.- (дата обращения:18.04.2020).- Текст: электронный.

женою пространном доме.» (Притч.21:9), а о безрассудных так: «Что золотое кольцо в носу у свиньи, то женщина красивая и- безрассудная» (Притч.11:22)

В первую очередь женщина исполняла обязанности матери и хозяйки дома. (Притч. 31:10-31) В вопросах ведения хозяйства и занятия детьми мужская половина целиком и полностью доверяли женщинам.⁷ Они, то есть женщины, сами принимали решения, самостоятельно трудились, а так же руководили прислугой, в основном- рабынями, которые в том числе зависели лично от них. (Быт.16:1,6; Быт.29:24,29)

Как уже было указано на то, что женщины заботились и ухаживали за детьми. Следует отметить и то, что Завет матери приравнивался к наставлениям отца. (Притч.1:8; Притч.6:20) Даже сами цари трепетно относились к советам матерей. (Притч.31:1-9) Мудрость женщин ценилась достаточно высоко (Притч.14:1;Притч.31:26), и советы таких женщин играли важную роль. (2 Цар.14) Мудрость женской половины приветствовалась и заслуживала восхищения от мужчин. (Цар.25:32-34)

В случае неимения наследника по мужской линии право наследования доставалось дочери умершего. (Числ.27:1-11) Вдова Ноеминь, по возвращении из Вифлеема, обрела право управлять уделом своего покойного мужа. (Руф.4:3,9) Овдовевшей Сонамитянке, по ее просьбе, царем был возвращен дом и поле. (4Цар.8:1-6)

Женщинам Израиля, в отличии от мужчин, не надо было регулярно посещать Святилище. (Исх.23:17;Втор.16:16) Не смотря на это, они должны были приносить самостоятельно предписанные им жертвы перед входом в Скинию. (Лев.12:6;Лев.15:29) Так же принимали участие в праздниках(Втор.16:11,14),и в священной трапезе (1Цар.1:4) Женщины, рожденные в семье священника, имели право «есть Святыню». (Лев.22:11-13) В свою очередь, без разрешения отца или мужа девушка или жена не имели право

⁷ Там же.

давать обет Назарейства. (Числ.6:2; Числ.30:4-17) Лишь, исключительно, вдовствующие женщины обладали свободой в этом отношении. (Числ.30:10)

Девушки и женщины совершали моления в храме (1Цар.1:9-17;Цар.2:1-10), которые сопровождалась танцами и песнями. (Исх.15:20) Согласно Библии только по истечению Вавилонского плена перед храмом создан был отдельный женский двор. Он располагался отдаленно от здания храма, в отличие от двора мужчин. Следует отметить, что и мужской, и женские дворы находились на территории храма.⁸

Женщина обладала особыми откровениями, которые дарованы были Богом. Когда Ревекка спросила Господа о будущем сына, Он ей открыл просимое. (Быт.25:22) Так же Господь сообщает через ангела жене Маноя, что у нее родится Самсон. (Суд.13:3)

Исследуя страницы Священного Писания необходимо отметить то, что на одной ступени с пророками, с помощью которых Бог открывал Израилю Свою волю, жили и пророчицы. Одной из первых названа Мариам. Она была сестрой Моисея и Аарона. (Исх.15:20)

Жена Лапидофа, пророчица Дефора, являлась судьей Израиля.(Суд.4:4) Ею было передано Вараку желание Господа отправиться войной против хананеев. В свою очередь Варак не пожелал подчиниться Божьей воле. Он согласился исполнить повеление Бога при условии, что пророчица отправится за ним. В связи с этим Варак лишился славы победителя. Но и вражеского военачальника Сисару, который сбежал от Варака, настигла рука женщины. (Суд.4:9,17-22) Следовательно можно сделать вывод, что перед судьей-женщиной стояли задачи, заключающиеся в передаче воли Всевышнего, и в убеждении четкого их соблюдения, а также в проявлении мужества и отваги в мужчинах.⁹

⁸ Бахтин М.В. Богословское осмысление истории. - М.: Московский институт духовной культуры, 2016. – С.68.

⁹ Дюмулен Пьер. Есфирь, Иудифь, Руфь: миссия женщины.: сайт.- URL:<https://predanie.ru>.- (дата обращения:18.04.2020).- Текст: электронный.

В момент, когда была найдена в храме книга Закона, царь Иосия пригласил пророчицу Олдаму, жену хранителя одежд Шаллума, чтобы говорить с ней. (4Цар.22:14-20) Забегая вперед, необходимо указать на то, что последней известной пророчицей, жившей на рубеже Ветхого и Нового Заветов, была Анна. Она пришла в храм встретить Младенца. (Лк.2:26)

Находившиеся у истоков еврейского народа женщины- Сарра, Ревекка, Лия и Рахиль- много раз принимали решения и совершали поступки, определившие со временем весь ход Ветхозаветной истории.¹⁰

Так же в Библейской истории отдельное место заняли не только еврейские женщины, но и немногочисленные женщины Египта. Спасая от смерти и приняв участие в жизни будущего первого пророка Моисея дочь египетского фараона способствовала освобождению еврейского народа от египетского рабства и возвращению его на обетованную землю. И безымянные повивальные бабки, нарушившие приказ фараона, бросать всех новорожденных еврейских мальчиков в Нил (Исход.1:22), тем самым спасли младенца Моисея и сыграли огромную роль в истории Ветхого Завета.

Мнение о том, что закон Моисея закрепляет для женщины довольно скромное положение при муже и сводит ее функции только к хлопотам по хозяйству и деторождению, исключительно ошибочное. Более того, женскую роль в истории Ветхого Завета очень сложно переоценить.

Находившиеся у истоков еврейского народа женщины- Сарра, Ревекка, Лия и Рахиль - много раз принимали решения и совершали поступки, определившие со временем весь ход Ветхозаветной истории.¹¹

Так же в Библейской истории отдельное место заняли не только еврейские женщины, но и немногочисленные египетские. Спасая от смерти и принимав участие в жизни будущего первого пророка Моисея дочь египетского фараона способствовала освобождению еврейского народа от египетского

¹⁰ Там же.

¹¹ Надеждин А. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. – М., 2000. – С.89.

рабства и возвращению его на обетованную землю. И безымянные повивальные бабки нарушившие приказ фараона бросать всех новорожденных еврейских мальчиков в Нил. (Исход. 1:22) тем самым спасли младенца Моисея и сыграли огромную роль в истории Ветхого Завета и в том числе истории всего человечества.

Таким образом закон Моисея, определяющий роль и место женщины в обществе, был самым прогрессивным в древнем мире. Широкие возможности, которые закон гарантировал ветхозаветной женщине, привели к появлению целой галактики самых ярких женщин. Не только женщины, но и мужчины всех времен и народов могут многому научиться на их примере.

1.2. Женщина в Новом Завете

Женщина - это неотъемлемая часть человека, без которой жизнь как таковая невозможна.

Исследуя Писание Нового Завета можно сделать заключение, что в указанное время женщина представлена равной мужчине. Это равенство далеко не отражает равноправие в мирской жизни. В данный период жена полностью подчинена мужу. Она не занимает руководящие должности, и тем более, не управляет жизнью мужчины. Многим известно, что Христос- «глава всякому мужу», так Бог- глава Христу, а муж- глава жене.¹² (1Кор.11:3;Еф.5:23), созданной от мужа и для мужа. (1Кор.11:8) Согласно этих отношений означает, что между мужем и женой существует неразрывная связь. «...ни муж без жены, ни жена без мужа, в Господе» (1Кор.12:21)

Жена, в Новом Завете, обязана была подчиняться мужу, как Церковь- Христу. (Еф.5:22;Кол.3:18) Несмотря на высокий авторитет мужа, он обязан любить свою жену, согласно тому, как Христос любит свою Церковь. (Еф.5:25) В рамки такой любви входит забота, внимание, оказание помощи в подчинении мужу. (1Петр.3:7) Относительно физиологической стороны существующего брака, апостол Павел указывает на необходимость взаимопонимания и единства

¹² Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник,2009.-С.41.

супругов. (1Кор.7:3-5) В ответ на такое отношение жена должна быть почтительна к мужу и проявлять благоговейный страх. (Еф.5:33)

Женская сущность заключалась во внутреннем богатстве матери и жены. В данный период женщинам свойственна целомудренность, хозяйственность, а так же верность. (1Тим.3:11;Тим.2:4), чистота и богобоязненность (1Петр.3:2), покорность (1Тим.2:11), верность к добрым делам(1Петр.3:6). Женщина прекрасна своей внутренней сущностью и поведением. (1Тим.2:9) Женщине не должно быть болтливой и любопытной. (1Тим.3:11;1Тим.5:13)

Апостол Павел приводит в пример жизнь многих праведников Ветхого Завета. В это число входили не только мужи, но и праведные жены и матеря.

Весь идеал православной женщины шаг за шагом переходил в образ Богородицы. Именно образ Богородицы положен в основу христианского воспитания женщины.¹³

В Новом Завете Мария исполняет чудесную роль, которая делает женщину образом Божия народа. Богородица совершенная жена для Бога. Причем, женой она становится в момент Воплощения. Сама Мария свидетельствует о своей открытости к принятию действия в Ней благодати.

Христианство говорит о высоком достоинстве женщины в мире. Женщина имеет такое же духовное достоинство, как и мужчина. Как отмечают отцы Церкви, Женщина - это образ Бога, как и мужчина. Оба пола равны. Как и мужчина, женщина - это образ Бога. Он предназначен, чтобы быть помощником для человека, который в некотором смысле должен заполнить его в бытие. Это означает, что мужчина и женщина - едины на пути семейной жизни, а также на пути к достижению спасения. Создавая семью, мужчина и женщина создают свою маленькую Церковь, цель которой - стремиться к спасению в Боге.

В Новом Завете женщине открылся совершенно новый статус древнего женского общества: она является полноправным участником жизни христианской церкви, поддержки и надежды каждой отдельной общины. Среди

¹³ Жития святых. Земная жизнь Пресвятой Богородицы. Пророк, Предтеча и Креститель Господень Иоанн. Апостолы Христовы.- М: Сибирская Благовонница,2012.-С.5.

древних христиан, следуя примеру Иисуса, женщины считались неотъемлемой частью церковного сообщества. Они приходили на поклонение, молились и пели, обучались, учились вере и передавали ее другим людям.

В книге Деяний говорится, что после сошествия Святого Духа на Апостолов в день Пятидесятницы, первые христиане "... были объединены в молитве и молитве с некоторыми женщинами и Марией, Матерью Иисуса и его братьями "(Деян. 1: 14). Деятельность женщин была очень разнообразной, включая пророчество, благотворительность и миссионерскую работу.¹⁴ В книге Деяний и Послании к Коринфянам прямо говорится о пророческом служении женщин в древней христианской церкви (Деяния 21, 9; 1 Кор. 11, 5).

В Новом Завете мы читаем о женщинах, которые добросовестно и активно участвуют в служении благотворительности. В Священном Писании говорится о женщине по имени Табита, что она была полна добрых дел и давала много милостыни (Деяния 9: 36). Вдовы, их в Церкви считали отдельной группой (1 Тим. 5: 3-16), посвятили себя молитвенному делу.

Хотя, по словам апостола Павла невозможно определить, какой миссионерской работой занимались эти женщины, несомненно, что в своих апостольских трудах ему часто помогало сотрудничество женщин, и что женщины распространяли евангельское послание не менее ревностно, чем мужчины.

Женщина в христианстве особенно возвышена благодаря подвигу Божией Матери.¹⁵

1.3. Положение женщины в языческом обществе.

С целью сравнения двух подходов рассмотрения «женского вопроса» следует изучить положение женщин в языческом обществе.

Языческая религия ближневосточных народов оказывала пагубное влияние на отношение полов. Оно же вследствие распространения

¹⁴ Там же. С.8.

¹⁵ Надеждин А. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. – М., 2000. – С.102.

идолопоклонства распространялось в Израиль. Нарочитая сексуальность ханаанского культа плодородия (Лев. 18:3,24-28), обожествление половых отношений при почитании женщин-богинь, культовая проституция разрушали моральные устои (Лев. 18:6-18,22;Иер.5:7;Иез.18:6,11) и нравственность.

Предположительно, именно это объясняет закон, который запрещает облачаться в одежды противоположного пола. (Втор. 22:5) Усилению социального неравенства и несправедливости (Ис. 3:14;Ам.8:6) способствовала тяга к наслаждениям и изнеженности богатых (Ам. 6:3-6; Мих.2:11), а также вскормленных иноземной культурой, надменных хнатных женщин //(Исх.3:12,16-24; Ам.4:1) Важно то, что родство царских семей Северного и Южного царств способствовало не только распространению культа Ваала в Иудее (4 Цар.11:18), но и к становлению единовластия царицы Гофолии, дочери Ахава и Иезавели. Сведений о женщинах как идолослужительницах, то есть жрицах, в Библии нет, но имеется информация о волшебницах и ворожеях (Исх. 22:18), о женщинах, вызывающих мертвых (Лев.20:27), о лжепророчицах (Иез. 13:17-23;Неем.6:14).

В эпоху эллинизма роль женщины в политической и религиозной сферах значительно возрастает. Не смотря на это, супружеские отношения все более обесцениваются. Вновь наблюдаются следы господства культа плодородия и иных мистических культов. Пророчицы и жрицы собирают вокруг себя множество мужчин и женщин, подводя их под свое влияние.¹⁶(Откр. 2:20-24)

Значительную роль в данных отношениях сыграла характерная для культуры Древней Греции тенденция, рассматривать женщин в каждом отдельном моменте согласно ее знаниям и образованию, не учитывая при этом ее предназначение. Ей был открыт путь к общественной и государственной жизни. В малоазийских государствах, которые находились под управлением

¹⁶ Дюмулен Пьер. Есфирь, Иудифь, Руфь: миссия женщины.: сайт.- URL:<https://predanie.ru>.- (дата обращения:18.04.2020).- Текст: электронный.

Рима, очень часто возможно было увидеть женщин-судей и цариц.¹⁷ Известен случай в Смирне, где некоторое время женщина руководила синагогой. Обновленные отношения в обществе способствовали презренному отношению к «необразованным» женам и соответственно к своим супружеским обязанностям. В данной ситуации ценились образованные и одаренные артистизмом гетеры-женщины, которые вели свободный образ жизни.

Характерным явлением того общества явились частые и многочисленные разводы.

Ни в какие времена существования человечества не наблюдается изменение Божьих взглядов на моральные нормы поведения человека, несмотря на существующие мнения в данном обществе. Следовательно, если заповеди Божьи остаются неизменными по отношению к половым нормам поведения, то они и не должны меняться.

Известно, что в Греции существующий закон предписывал мужчине строгую моногамию, хотя он распоряжался всеми служанками, рабами и рабынями, и даже вне дома он имел множество подруг и приятелей. Грек-горожанин, уважающий себя в основном находился вне дома. Он проводил дискуссии, беседы о философии и политике. А женщина, напротив, обязана была находиться дома, вести замкнутый образ жизни. В основные ее обязанности входило забота о хозяйстве и детях.¹⁸ С точки зрения греков, женщина была погружена в земное и отвращала мужчину от всего высокого и святого.¹⁹ Подобное чувство свойственно Сократу: «Три вещи можно считать счастьем: что ты не дикое животное, что ты грек, а не варвар, и что ты мужчина, а не женщина» Он же является автором популярного выражения: «Лучше яд, чем Ксатиппа (его жена)»

¹⁷История цивилизаций Древней Малой Азии.: сайт.- URL:<https://civilka.ru>.- (дата обращения 23.03.2020).- Текст: электронный.

¹⁸ Надеждин А. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. – М., 2000. – С.252.

¹⁹ Смирнов Е.И. История христианской церкви (до 1054 года).: сайт.- URL: <https://azbyka.ru>.- (дата обращения 25.02.2020).- Текст: электронный.

На самом деле, в Греции жена ценилась мужем «чуть больше, чем... хорошая рабыня», что противоречит Моисееву закону, согласно которому, мужу не разрешалось относиться к жене, как к рабыне. В притчах, написанных во времена царствования Соломона, говорится о том, как должен относиться муж к жене. Он обязан уважать и восхвалять ее. (Притч.31,10,25-28) Но греки отличились и в этом. Они не принимали во внимание закон Моисея, поэтому и впоследствии апостол Павел вынужден был обращаться к мужьям Ефесской церкви с посланием. В этом послании апостол Павел заповедал «любить своих жен, как свои тела» (Еф.5,28)

На страницах Библии описываются женщины, которые, на примере своей жизни, способны научить не только верующих женщин, но и мужчин многих времен и народов²⁰. Сам Иисус, живя в упомянутой греко- римской среде, указал на набожность Марии, о которой будет сказано во всем мире «в память ее». (Мк.14,9) Соответственно, что и противоречило существующим на тот момент культурным обычаям того времени, в котором о женщинах ничего не говорилось, тем более об «обыкновенных».

Как эллинистической, так и раннехристианской эпохе характерно было пренебрежительное отношение к женщинам. Но Иисус Христос говорит о женщине, как о творении Бога, а о брачном союзе, как об установлении Божьем. (Мф.19:4-6) В Его учении Он призывает к верности мужчин и говорит о прелюбодеянии даже вожденным взглядом на чужую жену. (Мф.5:28)

С решимостью Он восстанавливает истинный, естественный ход вещей, следования которому необходимо не только внешне, но и душевно. (Мф. 5:17-20) В своем общении с женщинами Иисус Христос показывает равенство, без намека на пренебрежение. Невозможно увидеть в Его поведении показного уважения, в момент истинны (Ин.4:17)либо веры (Мф.15:21-28). Несмотря на это от Иисуса Христа исходит милость и прощение грехов нуждающихся в этом женщинам. (Лк.7:36-50; Ин.8:3-11)

²⁰ Булгакова И. Женщина перед иконой. Благословите ее, хранящую любовь и веру.- М.:Эксмо,2018.-С.83.

Также Он дарует им исцеление от болезней (Мк.1:30;5:25-34) и злых духов (Лк. 8:2; 13:11-17), защищает от несправедливых обвинений (Мк.14:3-9).

Иисус находился в дружеских отношениях с Лазарем и его сестрами(Ин.11:5;Лк.10:38-42). Из Евангелия мы видим, что женщины сопровождали Его во время всей земной жизни и «служили Ему именем своим» (Лк.8:1-3), в том числе и в самый скорбный момент распятия (Лк.23:49; Ин.19:25) Еще некоторые женщины принимали участие в Его погребении (Лк.23:55)

Из жизни и учении Иисуса Христа видно, что перед Богом «Который не смотрит на лица» (Втор.10,17; Еф.6,9) женщина с мужчиной равны.²¹ Также это доказывается в учении о воскресении, где Он говорит о новой жизни, в которой отсутствуют всякие значения земного различия полов. (Мф.22:30; Мк. 12,25)

Итак, можно сделать вывод, что страницы Библии передают сведения о достойном положении женщин в обществе, о незыблемости обетований Бога относительно предназначения женщины и мужчины в результате грехопадения человека.

Таким образом, по учению Священного Писания, женщина - это подруга, данная мужу. Она должна, по побуждению любви, трудиться для блага мужа, а также, преимущественно, для блага вечного, отыскивая в своем скромном положении средства для успеха. Каждое существо создано сообразно со своим назначением. Следует отметить, что в женщине наблюдается особенный оттенок, положенный рукой Творца на все ее способности.

²¹ Там же.С.33.

Глава 2. Предназначение православной женщины.

2.1. Женщина в Церкви

В православии женщина ставится на место жены или сестры и даже матери Бога Христа. Соотносили её и как сонаследницу жизни в благодати. Если мужчина имеет отношения с женщиной вне законного брака, то это относится к очень большому греху. В церкви это объясняют тем, что начинается расчленение триединого существа в человеке, а некоторая часть его становится вещью.

Церковь и её отношение к женщине в христианстве выражается в истинном и глубоком почитании Божией Матери, а значит и женщины. Посмотрите: насколько высоко она её ставит – на первое место! Прославление идет больше, чем каких-либо святых, больше восхваления ангелов и других. Божия Мать – оценивается как честнейший и славнейший ангел. Именно в её лице церковь и прославляет женщину, ведь она мать Христа. Таким образом, в её лице мы видим прославление материнства, а это содержит в себе неотъемлемую часть женского достоинства и преимущество.²²

Да, многие могут сказать: "А почему же так несправедливо относятся к женщине в церкви?". Даже вся литература и писания в ней направлены против женщин, словно это существо – "вместилище греха и скверны". Но не спешите себя клеймить, давайте будем "терпимы к нестерпимым". Стоит отметить, что подобные издания называют аскетическими руководствами для монахов, в которых и проскальзывает строгость к женскому полу, но только в таких писаниях.

Исследователь, читающий только отрицательные высказывания о женщине, будет очень сильно ошибаться, что учение церкви именно такое. На сегодня этот миф достаточно прочно укоренился и в книгах, и в нашем сознании. Угнетение женщины началось ещё в советские времена, когда велась массовая пропаганда о положении женщин в церкви. Вообще женской стороне

²² Монахиня Н. Дерзай, Дщерь! Размышления о женском призвании.- М.: Даниловским благовестник, 2010 г.-С.97.

даже запрещалось становиться на путь воцерковления, так как полагалось, что сойти с него нельзя. Это гонение продолжалось достаточно долгое время.

Вопрос о равенстве между мужчинами и женщинами возник в XIX веке в контексте быстрого распада традиционных форм жизни как вопроса о политических и социальных правах. Сначала речь шла о праве голоса. Затем обратились к профессиональным приоритетам, которые в традиционных обществах были связаны с деятельностью мужчин. Парадокс в том, что все это удвоило бремя жизни женщин. Им была предоставлена возможность работать наравне с мужчинами, но им также приходилось работать дома. Возможно, именно это имел в виду Чарльз Талейран, когда сказал: «Женщины, говоря абстрактно, имеют с нами равные права, но в их интересах не пользоваться этими правами».

Согласно Библии, женщина завершает себя, становясь женой и матерью. В Новом Завете открывается еще одна высокая возможность для самореализации. Она может достичь совершенства через девственность. Это новый духовный рубеж. Этот путь открывает возможность наиболее полной связи с Богом, которая является целью человеческого существования.²³

Господь Творец наделил женскую душу способностью быть более склонной к вере, чем мужская душа. Ева была первой, кто произнес слово «Бог». Первый гимн благодарения Богу сочинила женщина - сестра пророка Моисея- Мариам.» (Исх. 15:21). Носящие мирру жены ночью приходят к могиле Учителя, преодолевая страх не только любовью, но и верой.

В наше время среди женщин значительно больше верующих, чем среди мужчин. Это легко увидеть, если вы приходите на службу в любой храм. Если бы мы подумали об этой стороне женской души, мы бы поняли, насколько чуждой церковному сознанию является женская проблема. В конце концов, вера является самым ценным даром от Бога. И если женщина более восприимчива к этому, о каком неравенстве мы можем говорить?

²³ Булгакова И. Женщина перед иконой. Благословите ее, хранящую любовь и веру.- М.:Эксмо,2018.-С.58.

Следовательно, женщина, согласно учению Священного Писания, друг, данный мужу, который должен, под воздействием любви, трудиться для его блага и, прежде всего, для блага вечного, находя в своем скромном положении путь для успеха. Каждое существо создано в соответствии с его целью, потому что цель каждого существа раскрывается в его наклонностях, проявляющихся в его стремлениях.

2.2. Православная жена

Бог говорит о женщине, как о «помощнице», и согласно православной традиции, это самое главное назначение женщине при муже. Быть мужу главной помощницей – что это значит?

- быть в курсе его дел, разбираться в том, чем он занимается, быть на его стороне;

- поддерживать и уважать его;

- принимать его таким, какой он есть;

- вдохновлять мужа, помогать раскрыть его лучшие способности.

Далее, Господь определяет назначение женщины как матери: «Жене сказал: будешь рождать детей».

Данное предназначение женщины, наверное, сильнее всего раскрывает всю ее душевную красоту, приближает к Богу. Ее чувство материнской любви ни с чем не сравнимо,²⁴ это глубина нежности и любви, но и отцу, и матери предписано заботиться о своих детях, дарить им любовь, воспитывать их, быть им достойным примером, и сопровождать их любовью и советом на протяжении всей жизни.²⁵

Далее, женщине отводится роль Хранительницы семейного очага. «Она наблюдает за хозяйством в доме своем и не ест хлеба праздности» (Пр. 31:10-31)

²⁴ Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник,2009.-С.94.

²⁵ Надеждин А. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. – М., 2000. – С.104.

Что такое семейный очаг? Это порядок и чистота в доме, и теплые отношения в семье, забота друг о друге. Кто справится с такими задачами лучше женщины? Нам все эти качества уже даны Богом и природой – желание служить ближнему, делать приятное, дарить любовь, заботу и нежность, следить за домом, наводить красоту и уют – если подходить к домашним заботам с такой точки зрения, то многие домашние дела перестанут быть рутинной. У всех этих задач есть высший смысл, а именно – чтобы близким было дома хорошо и уютно. Тогда все затраченные на это силы легко компенсируются, ведь главная награда здесь – это тепло в семье и любовь.

Какие же качества предписывает женщине православие?

1. Послушание мужу

«Жены, повинуйтесь своим мужьям, как Господу, потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела. Но как Церковь повинуете Христу, так и жены своим мужьям во всем» (Еф. 5:22-24) В современном мире так сложно женщине быть послушной, мы на все имеем собственное мнение. Это хорошо, но где-то нужно уметь и смолчать, выслушать мужа, согласиться с ним т.к. он – глава семьи, и это то место, которое определил ему Господь.²⁶

Послушание мужу дает свои преимущества – однажды это становится естественным, и это такое счастье, когда своему мужу можно довериться, и не оспаривать его решений.

2. Мудрость

«Мудрая жена устроит дом свой, а глупая разрушит его своими руками» (Пр. 14:1).

Мудрая жена всегда выслушает своего мужа, поддержит его в новых начинаниях и идеях, утешит и ободрит его. Мудрая жена не тянется к главенству к семье, она отходит на второй план, она стоит «за» мужем, усиливая и подчеркивая его значимость.

²⁶ Монахиня Н. Дерзай, Дщерь! Размышления о женском призвании.- М.: Даниловским благовестник, 2010 г.-С.175.

3. Принятие мужа с его достоинствами и недостатками «Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» (Гал. 6:2.)

Когда мы только начинаем общаться с будущим супругом, все в нем нам кажется прекрасным и удивительным, но период бурной влюбленности сменяется более спокойным и стабильным чувством любви, когда мы уже знаем мужа на протяжении долгого времени. Мы знаем его недостатки, но любим его целиком, таким, какой он есть, ведь достоинств, в итоге, всегда больше.

У нас, у жен, тоже ведь есть недостатки, неправильные качества, и так «неся бремена друг друга», поддерживая во всем, мы вместе делаем друг друга лучше, вместе растем и развиваемся.²⁷

4. Верность

Верность мужу не только на физическом уровне, но и на уровне ментальном и духовном – жена верна мужу в том, что всегда на его стороне, поддерживает в трудных ситуациях, не отворачивается от него в моменты трудностей и испытаний.

5. Радость

«Весело смотрит она на будущее» (Пр. 31:25); «сварливая жена – сточная труба» (Пр. 19:13).

Когда жена полна радости, и не отчаивается в сложных ситуациях, надеясь на помощь Бога и мужа, то в доме тепло и светло. Если же она полна сомнений, нервов и страхов – она может создать дома напряженную атмосферу.²⁸

6. Умение вовремя замолчать

«При многословии не миновать греха, а сдерживающий уста свои – разумен» (Пр. 10:19.)

²⁷ Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник, 2009.- С.75.

²⁸ Алфавит духовный. По творениям преподобного Ефрема Сирина. – М.: Изд-во Православного братства святого апостола Иоанна Богослова, 2013. – С.342.

Большинство проблем и ссор в семье возникает от того, что супруги не контролируют свои эмоции, и в порыве гнева или раздражения выплескивают друг на друга те мысли и чувства, которые, возможно, забудутся и пройдут сразу после ссоры, а грубые слова могут ранить мужа или жену, и оставят след в душе. Поэтому умение вовремя замолчать – важное слагаемое семейного счастья.

7. Умение прощать

«И да владычествует в сердцах ваших мир Божий, к которому вы и призваны в одном теле» (Кол. 3:15.)

Не нужно замыкаться в себе, демонстративно не разговаривать с мужем, искать поощрения своей гордости и тщеславия. Нужно уметь обо всем разговаривать со своим самым близким человеком, уметь забывать обиды, не оглядываться в прошлое, и вместе, сообща, творить Вашу счастливую семью.

2.3. Чадородие - путь к спасению женщины

В современное время не утихают споры о том, каков путь православной семьи и соответственно, православной женщины. Апостол Павел так говорит в своем послании: «Не Адам прельщен; но жена, прельстившись, впала в преступление; впрочем, спасется через чадородие, если пребудет в вере и любви и в святости с целомудрием» (1Тим.2:14-15)

Самим Господом было заповедано, чтобы в семьях было несколько детей, так земля будет наполняться людьми. (Быт.1:27-28)

Считается, что многодетность семьи является формой распространения христианства.²⁹

Именно христианская община является инициатором борьбы с абортами и объявления их тяжким грехом. Во всех европейских странах в средние века, аборт карался смертной казнью. Казнь, впоследствии, была заменена на длительное тюремное заключение и каторжные работы. Данная ситуация просуществовала до середины XX века, в котором отношение к абортам

²⁹ Ильяшенко Александр, прот. Женщина спасается чадородием?// сайт.-URL: <https://www.pravmir.ru> - (дата обращения: 15.03.2020). Текст: электронный.

кардинально было пересмотрено. Аборты представляли собой средство контроля рождаемости.³⁰

Женщина спасается чадородием по той причине, что спасение - это подвиг любви, а чадородие – это самый простой и прямой путь развития и совершенствования любви в душе человека. Мужчинам этот дар любви дан в меньшей степени, по сравнению с женщиной. Поэтому материнство и становится возможностью спасения. Нормальная мать, отдает себя ребенку в подвиге любви и получает от Спасителя те дары, которые Он раздает людям - дар любви.

Так же в Священном Писании сказано о тяжелых испытаниях при родах, которые даны за нарушение заповеди Бога. (Быт.3:16) Но в указанном моменте имеется ввиду не то наказание, что предполагается в прямом значении. Если Господь наказал жену тяжелыми родами, то это предполагается спасение для самой женщины. Не только болезни в момент родов имеется ввиду. По мнению св. Иоанна Златоуста болезненность относится ко всей родовой сфере: «...тот великий труд, который должна терпеть жена, нося плод, и растяжение членов, и нестерпимые страдания во время родов». Сюда же смело можно отнести и те трудности связанные с воспитанием рожденных детей.³¹

В первую очередь указанный апостолом Павлом путь ко спасению женщины в чадородии сводится именно не в акте рождения, а в процессе воспитания детей. Само по себе чадородие не может спасти женщину. Лишь только в случае формирования в себе добродетельных свойств и возрастании их в своих детях, приведут к спасению. По мнению св. Иоанна Златоуста: «Не ношение во чреве делает матерью, но доброе воспитание». Как спасение любого христианина через ближнего, так и родительское спасение в детях.³²

³⁰ Там же.

³¹ Коржевский Вадим, иерей. Пути спасения христианина./ Коржевский Вадим// О чадородии:сайт.-URL: [http:// www.hram-vsr.ru](http://www.hram-vsr.ru).- (дата обращения: 23.03.2020). Текст: электронный.

³² Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник,2009.- С.160.

Все эти взаимоотношения сводятся только к одному- любви друг к другу. Поэтому существуют, так называемые, извращения родительской любви.

Во-первых губительна любовь родителей, обращенная только на приобретение тленных, житейских и скоропреходящих благ. Сам Христос говорит о невозможности спасения в имени житейских благ. (Лк.6:24) Родители ошибочно стараются сделать все, для того, чтобы их дети разбогатели. Так же как от горького корня произрастают горькие плоды, так и от любви ко всему тленному исходят пагубные дела.³³

Во-вторых вредна эгоистическая любовь, то есть любовь, направленная к самому себе. (Ин.12:25) Цель подобной любви заключается в выгоде и пользе себе. Особенность этой эгоистической любви кроется в том, что она отрицательно сказывается не только на родителях, а в первую очередь на детях, тем самым деформируя их психический и духовный рост. Лишь, вовремя оказанная помощь со стороны родителей, способна направить в правильное русло воспитание детей. Сам апостол Павел учит всех быть всегда всем для всех. (1Кор. 9:22) Первостепенно необходимо научить детей бескорыстной и жертвенной любви. (1Кор.13:5)Только возрастание такой любви и есть смысл брака и спасения в чадородии. Оно может послужить либо на приобретение добродетелей, либо утверждения в страстях.³⁴

Блаженный Феофилакт высказывает свое мнение на данную ситуацию таким образом: «...не родить только, но и воспитать должно. И это есть настоящее деторождение; иначе же это не деторождение, а детораствление».³⁵

2.4. Учение православной церкви о целомудрии женщины

Целомудрие в общепринятом понимании неизбежно ассоциируется обществом с понятием девственности. В действительности, данная добродетель имеет более широкий смысл.

³³ Там же.С.168.

³⁴ Коржевский Вадим.,иер. Пути спасения христианина. О чадородии. : сайт.- URL: <http://www.hram-vsrg.ru> .- (дата обращения 15.01.2020).- Текст: электронный.

³⁵ Ильяшенко Александр, прот. Женщина спасается чадородием?: сайт.- URL:<https://www.pravmir.ru>.- (дата обращения: 14.03.2020).- Текст: электронный.

Рассуждение о понятии целомудрие следует начать с трактовки его. Целомудрие- это цельное мудрование, и заключается оно, как в физической неповрежденности, так и в правильном, цельном, незамутненном взгляде на противоположный пол, в чистоте души.³⁶

Только находясь в законном браке допустимы интимные, плотские взаимоотношения мужчины и женщины. Более того, Сам Бог благословляет данные отношения. Те незаконные действия, которые совершаются не в браке, называются блудом. Соответственно эти отношения приводят к нарушению Божественного установления и, как следствие, выступают против Самого Бога. Блуд является грехом, нарушением заповеди: «блудники... Царства Божия не наследуют». (1Кор.6:9-10)

Преподобный Иоанн Дамаскин в своих трудах говорит о целомудрии как о «здравом образе мыслей».³⁷

Носитель добродетели по святому отцу расположен к духовному совершенствованию при отказе от греха. И, наконец, святой старец толкует целомудрие как соединение и направление всех стремлений человека к Богу.

После грехопадения гармония внутри Адама и Евы распалась. Теперь воля, разум, желания и чувства людей взамен единства вступали в уме и сердце человека в противоречие и конфронтацию. Природная тяга к Богу сменилась склонностью к злу. Человек стал похож на разбитое зеркало: вроде, что-то там отражается, а целостного образа нет, поскольку ровная поверхность стекла покрыта трещинами и даже дырами от выпавших осколков.

Богopodobие людей закончилось и стало целью жизни тех, кто решал восстановить утраченную связь с Творцом. Целомудрие было уделом святых, подчинявших себя целиком и полностью делу спасения души.

³⁷Николай (Благодарумов; протоиерей) Святоотеческая хрестоматия с предварительными общими церковно-историческими очерками и частными биографическими и библиографическими сведениями о Святых Отцах и учителях Древневселенской Церкви. - М., 2014. – С.354.

Кстати, слово «спасение» с греческого на русский дословно переводится как «приведение себя в целостность». Восстановление первозаданной внутренней гармонии и воссоединение с Богом, в таком случае, и есть целомудрие.³⁸

К целомудрию призван каждый христианин, вне зависимости от статуса монаха или семьянина.

Нравственная чистота предполагает постоянную работу над помыслами, отказ от греха и подчинение всех сил жизни спасению души.

В этом контексте девственность выступает как логичное дополнение к определению всей добродетели. Ведь хранение чистоты до брака, в браке (как отказ от вступления в связь с кем-то кроме второй половинки) или же в ситуации вынужденного или добровольного одиночества также подчиняется важному принципу праведности, то есть исполнению Божественных предписаний.

Христианин, если он, конечно, не враг себе, может позволить себе «делить ложе» только с законным супругом в семье.

А грех блуда, главный антагонист целомудрия, усугубляет дисгармонию внутри человека. Недаром во многих традиционных культурах добрачные связи не приветствовались. Строгость законов былых времен и даже жестокое наказание и нарушения намекают на искреннее желание предков оградить от духовной заразы свои общества.

Если женщина дает согласие на половые связи до брака, тем самым она разрушает свою духовную природу и значительно ослабляет волю. Каждый человек, допустивший половые связи вне брака, чаще всего не сможет противостоять иным соблазнам находясь в браке. Лишаясь своего девства девушка теряет возможность ощущать радостные переживания, чистоту отношений, которые свойственны исключительно целомудренным людям.

³⁸ Бахтин М.В. Богословское осмысление истории. - М.: Московский институт духовной культуры, 2016. – С.128.

Православная Церковь однозначно отрицательно относится, как к сексуальным отношениям до брака, так и к внебрачным отношениям.³⁹

О целомудрии из древности до нас дошли многочисленные истории о христианах, которые хранили себя от духовного и телесного разрешения даже под угрозой жизни.

Преподобная Евфросиния Московская, супруга князя Дмитрия Донского, блаженная Евдокия (в крещении – Ефросиния), после смерти осталась вдовой и полностью посвятила себя строительству храмам и духовному совершенствованию.⁴⁰

Женщина была красива собой и, конечно же, стала жертвой злых языков. Клеветники были уверены, что обладавшая властью и финансовыми возможностями княгиня вполне могла позволить себе роскошную жизнь и любовников.

Слухи расплзались, и однажды сын святой Евдокии сильно смутился, случайно услышав разговор о матери. Княгиня же, решив доказать свою праведность, собрала всех детей и открыла им страшную тайну: от строгого воздержания тело блаженной почернело, а кожа приросла к костям.

Жуткое откровение уверило детей, что их мать действительно, несмотря на положение в обществе и материальные возможности, ведет крайне аскетичный образ жизни.

Описанные выше примеры подвигов христиан в деле сохранения себя от похоти есть не вырванные из их общего духовного контекста поступки, но закономерные реакции в деле соблюдения внутренней чистоты. Устремленный к Богу человек всегда будет стремиться хранить в себе образ Господа, прикладывая усилия для восхождения к Его подобию.

³⁹Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник,2009. С.68.

⁴⁰ Надеждин А. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. – М., 2000. – 252 с.

Для подчинения разума, воли, чувств и желаний духовному единству человеку требуются невероятные усилия. Но они, во-первых, всегда имеют поддержку от Бога. Во-вторых, позитивно сказываются на всех сферах жизни.⁴¹

Христианство это религия любви, главной созидающей силы. Высший идеал любви для православных христиан это Крестная Жертва. Именно на нее Церковь ориентирует любовь во всех значениях этого слова. Поэтому св. ап. Павел уподобляет супружескую любовь священной жертвенной любви Христа к Церкви: «Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее.» (Еф. 5. 26)⁴²

Далее апостол подтверждает свои слова ссылкой на книгу Бытия: «оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей и будут двое одна плоть.» (Быт.2. 24) Обратим внимание, о женщине здесь говорится, как о носительнице той таинственной силы, которая побуждает именно мужчину оставить отца и мать, а не наоборот. Это и есть та самая тайна Божественного происхождения, о которой говорится далее: «Тайна сия велика» (Еф. 5.32)⁴³

Разумеется, в Священном Писании раскрывается тот идеал, который для человечества является запредельным, во все времена истории. Унылая действительность, окружающая нас, чаще всего являет собой полную противоположность этому идеалу. Одна из самых больных тем нашего времени, это слабые семьи.

Современному искусству, особенно кинематографии, свойственна модель эгоистичной любви. Трансляция главными, очень часто положительными героями, блудных отношений, супружеской неверности несет собой

⁴¹ Алфавит духовный. По творениям преподобного Ефрема Сирина. – М.: Изд-во Православного братства святого апостола Иоанна Богослова, 2013. – С.342.

⁴² Николай (Благодарумов; протоиерей) Святоотеческая хрестоматия с предварительными общими церковно-историческими очерками и частными биографическими и библиографическими сведениями о Святых Отцах и учителях Древневселенской Церкви. - М., 2014. – С.359.

⁴³ Лопухин А.П. Толковая Библия. Руководство к библейской истории Ветхого и Нового Завета. – М.: Оникс, 2017. – С.654.

негативное воспитание всего человечества. Попытка к созданию формулы понимания слова «любовь» сводится к формулированию некой фразы. «Я люблю этого человека, он нужен мне, значит, он неизбежно становится жертвой моего эгоизма» В дальнейшем данная формула, так называемой «любви», приводит к внутренней агрессии и разрушению.

Христианская любовь, прежде всего жертвенная. Именно жертвенность меняет весь смысл указанной формулы «любви». «Если я люблю этого человека, то моя жизнь принадлежит ему, (ей), моей семье, детям» Именно в жертвенном отношении человек становится подобным Самому Богу. Жертвуя своими эгоистическими амбициями, муж и жена, можно сказать, «умирают для личной жизни, но вместо этого обретают новую счастливую семью.

Антропология мужчин и женщин различна, но, несмотря на это, все различия в их союзе составляют двуединство человека, передаваемое через брак.⁴⁴

Мужчинам свойственна ответственность и содержание семьи. Вследствие этого, им приходится постоянно находиться в активном поиске, совершать некие эксперименты, которые, в свою очередь, не всегда небезопасны для всей семьи. Женщинам отведена иная миссия, которая заключается в умиротворении. Она должна обладать интуицией, она же позволит ей уравновесить, удержать супруга от крайностей и перегибов.

С древнейших времен женщина являлась хранительницей огня, очага, что и послужило, в дальнейшем, возникновению фразы «хранительница семейного очага», актуальной по сегодняшний день.

СМИ очень часто пропагандируют так называемый «безопасный секс». Ответ на этот вопрос также можно найти в Священном Писании: «Совокупляющийся с блудницею становится одно тело с блудницею... А соединяющийся с Господом, есть один дух с Господом» (1Кор.6:16-17)

⁴⁴ Давыденков О., прот. Догматическое богословие: Учебное пособие- М.: Изд-во ПСТГУ, 2017.-С.159.

Говоря о близости мужчины и женщины имеется ввиду то, что они сливаются не, сколько телом, а сколько душой и духом. Важен тот факт, что в основе сексуальных отношений лежит духовная природа.

Многие православные авторы отмечают то, что блуд является той самой ямой, в которую стекаются все нечистоты мира.⁴⁵

Иисус Христос в своем учении говорит о том, что каждый человек, который посмотрел с вожделением на другого, уже прелюбодействовал в своем сердце. В свою очередь, прелюбодеяние есть смертный грех, прощение за который дается исключительно в покаянии.

В Церкви Божьей случайностей не бывает. Именно в общении с Богом познается красота первозданного человека. Женщина обладает Богом данной женственностью, через которую передаются благодатные силы, способные переносить благие плоды.

Из вышесказанного, можно сделать вывод, что спасение семей, которое влечет за собой восстановление здорового климата всего общества, в целом зависит от женщины.

Так учит святитель Иоанн Златоуст: «Хочешь казаться прекрасною, довольствуйся тем образом, который дал тебе Творец...Облекись в милосердие...человеколюбие...в смирение и скромность. Все это дороже золота»⁴⁶

Человек обязан обладать умением совладать собой, контролировать свою силу и энергию, в противном случае он может стать больным как физически, так и психически. Главная и великая цель половой энергии заключается в продолжении рода и укреплении любви между супругами.⁴⁷ И известно, что нет никакого вреда от воздержания в половых отношениях, наоборот, можно,

⁴⁵ Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник,2009. С.93.

⁴⁶Святитель Иоанн Златоуст. Толкование посланий апостола Павла к Колоссянам, к Евреям-М.,Свято-Троицкая Сергиева Лавра,2009.С.187.

⁴⁷ Гумеров Павел, свящ. О целомудрии и внебрачном сожителстве.: сайт.-URL: <https://pravoslavie.ru>.- (дата обращения: 8.02.2020).- Текст: электронный.

нерастрченную на блуд и мысленное любодеяние половую энергию, использовать в реализации творчества, либо какого-то труда. Весомым примером целомудренного воздержания в половых отношениях являются монастыри.

Целомудрие в человеке отсекает ложные цели и позволяет сфокусироваться на действительно важных. Добродетель единства ума способна высвободить дополнительные ресурсы и создать в душе гармонию. Как стяжать целомудрие? Принять решение, что главное в жизни – Бог, а ее цель – обретение единства с Ним.

Итак, православие, несмотря на признание нравственного равенства женщины с мужчиной, назначает ей скромную, полезную деятельность, исключительным образом в семейном кругу. Именно в семье женщина оказывает все нравственное влияние на мужа, на семью в целом. Она совершенствует частную жизнь, оживляет, украшает ее. Совершенство нравственной чистоты и красоты, а не внешняя вид и дорогие наряды. Именно в сердце сосредоточена вся жизнь, исключительно в его нравственных чувствах, а не развлекаемая делами внешнего мира.

Так же безмолвие духа, а не выбор открытой общественной деятельности. В этом и заключаются высокие достоинства православной женщины.

Нельзя упустить из внимания и святыню целомудрия, а именно его глубокое, живое, религиозное чувство, которое является отличным проводником в обществе, в безраздельных чувствах матери, в полном посвящении души и жизни воспитанию детей, а еще в чувствах и стремлениях любви христианской с ее добром, милосердием и состраданием к человечеству – это и есть высокое назначение женщины.

Глава 3. Женское монашество в православной традиции

3.1. Женские монастыри в XVIII – начале XX веков

Поворот в отношениях государственной власти и Церкви в Синодальное время кардинально повлияли на развитие монастырей в целом. Изданный в 1701 году Монастырский приказ, в рамках которого управление монастырскими вотчинами практически совершил секуляризацию, то есть все доходы от вотчин направлялись в казну, на монастыри выделялось содержание. С течением времени право управления вотчинами возвратилось духовенству, хотя основная часть доходов продолжала направляться государству.⁴⁸

В результате обработки статистических данных, представленных Я.Е.Володарским, в 1700 году мужских монастырей было 924, женских-229, что составляет одну пятую часть от всего общего числа монастырей.⁴⁹

Следует отметить, что женские монастыри более населены, чем мужские. В 1724 году в женских монастырях насчитывалось 10673 послушниц и монахинь, а в 1738 году-6453.⁵⁰

Большое число женских монастырей, находясь многонаселенными, очень часто находились в бедности, так как не обладали земельной собственностью, а пользовались лишь дотациями от государства. Согласно одной из ведомостей «дачи Монастырского приказа», за 1722 г. поступило из Монастырского приказа 5670 р.29 к. на 15 женских монастырей, в которых проживало 2159 женщин. Вся сложившаяся ситуация вынуждала монахинь уходить из монастырей и просить милостыню, это привело к ожесточению правил выхода из монастырей.⁵¹

⁴⁸ Водарский Я.Е. Землевладение русской православной церкви и ее хозяйственно-экономическая деятельность (XI – начало XX в.) // Русское православие: веки истории. М., 1989. С. 544.

⁴⁹ Водарский Я.Е. Церковные организации и их крепостные крестьяне во второй половине XVII – начале XVIII в. // Историческая география России: XII – начало XX в.: Сб. статей к 70-летию профессора Л.Г. Бескровного. М., 1975. С. 79–95.

⁵⁰ Смолич И. Жизнь и учение старцев // Богословские труды. М., 1992. Сб. 31. С. 123 .

⁵¹ Монашество и монастыри в России XI –XX века. Исторические очерки. М., Наука, 2002.С.3.

Синодальному периоду свойственно активное вмешательство в деятельность внутренней жизни монастырей. При этом следует отметить, что государственное законодательство было различно между мужскими и женскими монастырями. В «Прибавлении к Духовному регламенту» в 1722 г. существовала отдельная глава, касаемая исключительно женских монастырей. Она называлась «О монахинях». Различия между мужчинами и женщинами существовали в постриге. В мужские монастыри принимали после тридцати лет, а в женские исключительно в возрасте пятидесяти и шестидесяти лет. Так же для женщин-монахинь существовали намного строже правила общения с миром. Все монахини, кроме игуменьи, не должны были покидать монастырь «монастырям женским всегда заключенным быть»⁵²

В женских монастырях часто положение сестер зависело от социального происхождения и «знатности» монастыря. Так же и социальные различия монахинь нередко имели поддержку государственного законодательства. В свою очередь сами монахини не рассматривали социальное происхождение как привилегии в послушаниях и монашеских подвигах. Например, в Воскресенский Горицкий монастырь в 1824 году к праху Евфросинии Старицкой приехала ее дальняя родственница- княжна Параскева Хованская, фрейлина императрицы. Во время посещения монастыря на фрейлину произвело огромное впечатление вся атмосфера обители, в результате чего она пришла к решению остаться в обители и принять постриг. При жизни в монастыре ей пришлось нести послушание у строгой старицы. Та, в свою очередь, научила новую послушницу шить обувь, столярить и прясть. Богатые родственники присылали Параскеве денежные средства, которые она передавала всегда настоятельнице. На все денежные средства была организована Покровская больничная церковь и при ней 16 больничных келий,

⁵² Верховской П.В. Учреждение Духовной коллегии и Духовный регламент. Ростов н/Д., Т. II. 1916.С.100–101.

в которых раздавали еду нищим, а также оказывали врачебную помощь нуждающимся.⁵³

Монахини в монастырях делились на две группы. Одна группа называлась «удельные» или местные, то есть живут «по окладу», а другая «безудельные» или «безместные», то есть живущие на собственное пропитание. Так же в монастырях жили белицы- вкладчицы монастыря. По сведениям данным Московским Никитским монастырем в 1731 году в Синод «по окладу» в нем находилось 100 монахинь, 24 «за окладом постриженных вкладчиц» и белиц 50.

Государственное законодательство в XVIII веке определяло социальную роль каждого монастыря. Новодевичий монастырь был назначен для сирот, а Вознесенский монастырь для увечных и больных. Монахини также принимали участие в работе в госпиталях. Реализовывалась практика обучения в монастырях девочек: в одном из дел, находящемся в архиве Синода, говорится о том, что крепостная графини А.П. Шереметьевой – Емельянова Неонилла в возрасте 13 лет отдана была в Вознесенский монастырь к старице Евдокии Яковлевой на обучение грамоте. Так же встречаются случаи воспитания мальчиков в женском монастыре. Например, в деле дьякона Иоакима Быкова имеется информация о том, что он находился на воспитании у родной тетки, игумении Архангельского женского монастыря, где потом до 1724 года служил диаконом.

В XVIII, XIX – начале XX века практиковалось использование монастыря для наказания. В монастыри отправлялись за прелюбодеяние, старообрядчество, за уклонение в католицизм, женщины, вышедшие не первый раз замуж при еще живом муже. В монастыре находилась Дарья Салтыкова за жестокое обращение с личными крепостными. Игуменьи находили различные способы для отказа принимать подобных присланных. Игуменьи

⁵³ Воскресенский Горицкий женский монастырь. Изд. Воскресенского Горицкого монастыря, 2008.С.5.

Феодоровского в Переславле Залесском и Александровского Успенского монастырей в 1721 году сославшись на указ «Всемиловитивейшей государыни Екатерины Алексеевны» не принимали в монастырь «свыше указанного числа». Главной причиной для отказа являлась «скудость средств» женских монастырей, которые «питались государевым жалованьем и хлебною ругою». Практиковались несколько формулировок содержания для ссыльных женщин в монастырях: «неисходно», «в трудах монастырских», «под караулом» и т. д. Несмотря на это, в женских монастырях невозможно содержать караул. Как результат – многим находившимся в них женщинам приходилось бежать.⁵⁴

В XVIII веке также практиковались случаи насильственного пострижения женщин мужьями, братьями, родителями. Так же следует отметить, что некоторые из женщин вынуждены были искать в монастыре защиту от деспотичности мужей. Перед началом реформы в 1762 году в России было 678 мужских монастырей, населенных 7659 монахами и послушниками и всего 203 женских монастыря с 4733 монахинями и послушницами. В ходе реформы Екатерины II 1764 года численность монастырей значительно убавилась. Было упразднено 496 монастырей (56 %), из которых было 360 мужских и 136 женских. Все монастыри, кроме Троице-Сергиевой лавры, Александро-Невского монастыря и Чудова монастыря, были разделены на три класса и заштатные. Материальная ситуация монастырей мужских и женских была различна: например, жалованье в штатных женских монастырях было в два раза меньше, чем в мужских монастырях.⁵⁵ В итоге реформы многие из закрытых женских монастырей восстанавливались, учреждались новые. Очень часто мужские монастыри обращались в женские. В XIX веке, конкретно во второй его половине, малыми темпами начинается рост женских монастырей, а главное, численность монашествующих женщин.

Причины роста числа монашествующих женщин были: социально-политические и экономические условия в стране. А также политика

⁵⁴ Денисов Л.И. Православные монастыри Российской империи. М., 1908. С.34.

⁵⁵ Смолич И. Жизнь и учение старцев // Богословские труды. М., Сб. 31. 1992.-С.143.

правительства по отношению к монастырям, аскетические настроения, стремление женщин к образованию и самостоятельности.⁵⁶

Главное значение в данных процессах имели исторические и культурные условия русской духовной истории второй половины XIX века: вопросы в области религии занимали главенствующее место в духовной жизни русской женщины. Данные вопросы женщины старались решать не отвлеченно, а индивидуально и лично, что способствовало к личной встрече со старцами. Отмена крепостного права в 1861 году кардинально изменила положение женщины в крестьянской семье – женщина имела право чаще принимать самостоятельные решения, даже вопреки мнению старших членов семьи. Отправляясь в монастырь, женщины повышали свой социальный статус и удовлетворяли свое стремление к образованию.

Следует отметить, что в женских монастырях были сосредоточены благотворительные учреждения: богадельни, больницы, школы, приюты, аптеки и т. д. Так же женские монастыри реализовывали различного рода хозяйственную деятельность, дававшую средства и на строительство, и на благотворительность. Частично это объяснялось тем, что по циркулярному указу Синода от 28 февраля 1870 года открытие новых обителей допускалось с условием «устройства при ней учебного или благотворительного заведения».⁵⁷

Социальный состав женщин-монахинь также отличался от социального состава монашествующих мужчин. В XVIII веке данные различия во многом объяснялись государственной политикой по отношению к монашеству: в течение продолжительного времени в монастыри разрешалось постригать исключительно вдовствующих священников и солдат находящихся в отставке, потом студентов духовных учебных заведений. Дворянам практически не давалось разрешение на пострижение. Следственно в мужских монастырях традиционно было много выходцев из духовного сословия. В свою очередь

⁵⁶ Денисов Л.И. Православные монастыри Российской империи. М.,1908.С.21.

⁵⁷ Маврицкий В. Руководственные для православного духовенства указы святейшего правительствующего Синода: 1721–1878. М.,1879. С.76–79.

женские монастыри в основном основывались в городах или близко к ним, поэтому в них было много представительниц купеческого, дворянского, и мещанского сословий. Со второй половины XIX века, в результате отмены крепостного права, у женщин-крестьянок появляется возможность реализации личного желания посвятить свою жизнь монашескому подвигу.⁵⁸

После реформы 1764 года в истории исключительно женского монашества возникают так называемые женские общины. Женские общины – это уникальное явление и в первую очередь, результат религиозной потребности женщин и ответная реакция на то законодательство, которое действовало по отношению к женским монастырям с Петровского времени.

При упразднении женского монастыря монахинь распределяли в те монастыри, в которых были оставлены по штату. Послушницы и белицы за нехваткой помещений и средств в других монастырях были брошены на произвол судьбы. Следственно часть из них продолжала существовать при прежних монастырских церквях, которые становились приходскими. Иные уходили и пристраивались рядом с приходскими и кладбищенскими церквями. Они исполняли обязанности просфорниц и сторожей, тем самым продолжая жить по монастырскому уставу исключительно на средства, полученные в виде милостыни. В свою очередь они призревали сирот, занимались обучением детей грамоте, реализовывали уход за больными и престарелыми, и очень часто являлись духовными руководительницами для многих несчастных и угнетенных, кто к ним приходил.

Женская община существовала под видом богадельни или странноприимного дома: например, богадельней называлось Абабковское женское общежитие находящееся в Нижегородской губернии, которое состояло в основном из девушек и женщин молодого и среднего возраста.

Община вполне могла также возникнуть при любой церкви. Именно так, в селах Селезневе и Троекурове Тамбовской губернии в 1849 и 1857 годах были

⁵⁸ Там же.С.86.

зарегистрированы женские общины, которые возникли при приходских церквях.⁵⁹

Женские общины стали признаваться государственной властью еще во времена Екатерины II называясь «женское общежитие». Первое подобное общежитие было зарегистрировано именным указом Екатерины II, позволяющей, по просьбе жителей Мологи, жить в упраздненном монастыре вдовам и престарелым девицам, «посвятившим себя уединенной жизни», «на общежительном уставе, под смотрением начальницы». Екатерина II дала поручение генерал-поручику Лопухину понаблюдать, чтобы данное заведение было устроено исключительно на правилах, которые установлены для монашествующих, «приписав оное по способности той же епархии к Углицкому Алексеевскому девичьему монастырю».⁶⁰

В начале XIX века юридический статус приобрели женские общины, которые были организованы на личные средства женщинами из аристократических дворянских семей. Впервые такая община была основана княгиней Евдокией Николаевной Мещерской в селе Аносино в Московской губернии. Общежитие было «Высочайше утверждено» в 1821 году. Для этого же общежития были составлены митрополитом Московским Филаретом «Правила». Позже в 1833 году было «Высочайше утверждено» общежитие во имя Спаса на Бородинском поле вдовой генерала Тучкова Маргаритой Михайловной (урожденной Нарышкиной). Очень часто эти общежития возглавляли сами их основательницы. При данных общежитиях строился храм и вводился монастырский устав.⁶¹

Зосимова Одигитриевская община в Московской губернии была «Высочайше утверждена» в 1841 году. В 1842 году были приняты под покровительство «духовного и гражданского начальств» три общины в Нижегородской епархии: Абабковская, Дивеевская, Зеленогорская. По ходу

⁵⁹ Денисов Л.И. Православные монастыри Российской империи. М.,1908.С.37.

⁶⁰ Белякова Е.В., Белякова Н.А. Вопрос о диакониссах на Поместном соборе 1916–1917 гг. // Церковно-исторический вестник. М., 2001. № 8. С.124.

⁶¹ Там же.С.145.

того как реализовывалась деятельность общины, она вполне могла быть преобразована в женский монастырь.

Образование многочисленных женских общин решали как духовные, так и социальные вопросы.⁶²

Духовный расцвет женского монашества в XVIII – XIX веках был связан с развитием старчества. Забота всех старцев о душах женщин, их постоянное покровительство и материальное, и духовное женским монастырям – это «особая глава» в истории русского старчества.⁶³ Не мало монастырей связано с именами прп. Серафима Саровского, прп. Феодора (Ушакова) и др.: Дивеевский монастырь, Арзамасский Алексеевский, Ардатовский Покровский монастырь в Нижегородской губернии (основан в начале XIX века), Зеленогорская община и др. Под духовным руководством и покровительством оптинских старцев находились многочисленные женские общины и монастыри: Белевский монастырь (вблизи Оптиной пустыни), Каширский монастырь св. Никиты (основан как община в 1815-м, преобразован в монастырь в 1884 году). Прп. Амвросий был духовным окормителем Казанской Шамординской общины и Горской пустыни, прп. Варнава Гефсиманский (30-е годы XIX века – 1906 год) – основанного им Выксунского женского монастыря.

Многие из монастырей обладали огромным, социальным значением. Они реализовывали активную благотворительную деятельность. В 1887 году монастыри являлись содержателями 93 больницы и 66 приютов для престарелых, большая часть из этого числа являлись женскими монастырями, хотя мужских монастырей было тогда 469, а женских только 202. В 1880–90-е годы практически во всех женских монастырях были созданы церковно-приходские школы. Они содержались исключительно на средства монастырей.⁶⁴

⁶² Там же. С. 146.

⁶³ Смолич И. Жизнь и учение старцев // Богословские труды. М., Сб. 31., 1992. С. 153.

⁶⁴ Смолич И. Русское монашество // Богословские труды. М., 1992. Сб. 31. С. 295.

Так же женские монастыри активно принимали участие в миссионерской деятельности, соединяя ее с благотворительностью. Как правило, они обладали государственной поддержкой и шефством императорской семьи. Одним из таких монастырей был Леснинский Свято-Богородицкий монастырь. Он основан на территории Польши в деревне Лесно в 1884 году с благословения прп. Амвросия первично как женская община. Основательницей женской общины была графиня Евгения Борисовна Ефимовская (в монашестве Екатерина) и ее пять сестер, имевших медицинское образование, и две девочки. Всего за 20 лет, благодаря пожертвованиям императора, покровительству прав. Иоанна Кронштадского и др., она становится одной из самых знаменитых обителей. В 1904 году в ней насчитывалось более 200 сестер из разных сословий. Они занимались обучением абсолютно неграмотных сестер, писанием икон, переплетом книг, изготовлением церковных облачений, прядением пряжи, полевыми работами, пчеловодством, садоводством. За эти годы в монастыре было устроено монастырский лазарет, и больница, шесть храмов, богадельня, гостиницы, для престарелых женщин, больница для приходящих больных, прачечная, баня, церковно-учительская и двухклассная школа-приют для трехсот девочек-сирот, которых готовили в учительницы в церковно-приходские школы. неподалеку с обителью была организована двухклассная мужская школа с мастерскими (токарной, слесарной, столярной, сапожной, переплетной и сельскохозяйственной школой).⁶⁵ Под покровительством императорской семьи был основан в 1845 году по инициативе императора Николая I Новодевичьего Воскресенский монастырь в Санкт-Петербурге, также известный своей благотворительной деятельностью. Его первой игуменьей была Феофания (Готовцева).⁶⁶ В монастыре действовали мастерские, школа для девочек и школа для подготовки народных учителей, а

⁶⁵ Памятка о Леснинском 1-классном женском Свято-Богородицком монастыре. Варшава, 1904. С.3.

⁶⁶ Игуменья Феофания, основательница Воскресенского Новодевичьего монастыря в Санкт-Петербурге.-Свято-Троицкая Сергиева Лавра: Изд. Санкт-Петербургского Воскресенского Новодевичьего монастыря, 2001.- С.85.

также школа для мальчиков. Монахини стирали одежду для детских домов и домов престарелых.⁶⁷

Спасо–Бородинский монастырь стал также известен своей благотворительностью. Монастырские средства складывались исключительно из пожертвований, в том числе от императора, аристократических семей (графини А.А. Орловой-Чесменской, княгини Т.В. Юсуповой, графа Д. Шереметева, А.М. и Т.Б. Потемкиных и др.) При монастыре открылись больница и богадельня, а так же церковно-приходская школа для детей окрестных сел и деревень.⁶⁸

Благотворительностью занимался и Ново-Тихвинский женский монастырь, который преобразовался из женской общины в 1809 году. В 1900 году монастырю принадлежали две сельскохозяйственные фермы, а также и приходская школа, два приюта – для больных и сирот, больница.⁶⁹

Исключительно особое место в истории женских общин, реализуемых благотворительную деятельность, отводится Марфо-Мариинской обители милосердия, открылась, которая в 1910 году. Основательницей ее стала великая княгиня Елисавета Феодоровна.⁷⁰

В Москве на Большой Ордынке ею была приобретена усадьба из четырех домов с садом. В ней она устраивает церковь, библиотеку, больницу, аптеку, приют для девочек. В больнице работают лучшие специалисты. Обитель жила по монастырскому уставу общежития. В этом уставе была сформулирована цель создания обители: «трудом сестер Обители милосердия и иными возможными способами помогать в духе Православной Христовой Церкви больным и бедным и оказывать помощь и утешение страждущим и находящимся в горе и скорби».⁷¹ Великой княгиней поддерживалось

⁶⁷ Смолич И. Русское монашество // Богословские труды. М.,1992. Сб. 31. С. 302.

⁶⁸ Спасо-Бородинский монастырь и его основательница. Изд. Спасо-Бородинского женского монастыря, 1993.С.46.

⁶⁹ Смолич И. Жизнь и учение старцев // Богословские труды. М.,1992. Сб. 31. С.97.

⁷⁰Трофимов А. Святые жены Руси. М.,1994. С.174–175.

⁷¹ Там же.С.180.

регулярное общение со старцами Оптиной пустыни, Зосимовой пустыни и иных монастырей. Так же она организовывала паломничество по святым местам, в Иерусалим, где она построила гостиницу для паломников. В Италии в Бари под ее началом был построен православный храм свт. Николая. Марфо-Мариинская обитель стала духовным центром, куда обращались не только за медицинской помощью, но и за советом и утешением.⁷²

К концу XIX века великая княгиня Александра Петровна (дочь Петра Георгиевича Ольденбургского – сына сестры императоров Николая I и Александра I) организовала Киевский Покровский монастырь, где насчитывалось 1200 сестер. При монастыре была организована большая больница. В больнице были открыты женские медицинские курсы, гостиница для слепых.⁷³

Благотворительность, реализуемая женскими монастырями не являлась самоцелью. Ядром жизни в монастыре как была, так и оставалась духовная жизнь и молитва.

В некоторых случаях в одном монастыре развивались разные традиции монашества. Так Леушинский Иоанно-Предтеченский монастырь (в Новгородской епархии) находился под духовным руководством прав. Иоанна Кронштадского. При активном общении монастыря с миром в нем была открыта церковно-учительная школа для девочек с гимназическим курсом, различные мастерские, приходская школа, но было основано также два скита – один на кладбище, другой, по благословию о. Иоанна Кронштадского – исключительно молитвенный в лесу. Трудями Леушинского монастыря был восстановлен разрушавшийся Ферапонтов монастырь с фресками великого Дионисия.⁷⁴

⁷² Материалы к житию преподобномученицы великой княгини Елизаветы: Письма. Дневники, воспоминания, документы. М., 1995. С.182.

⁷³ Русское православное женское монашество XVIII–XIX вв. /Сост. Таисия, монахиня.- Изд-во Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1992.С.239.

⁷⁴Таисия (Солопова; игуменья)Записки и письма. -М., 2000.С.43.

В XIX веке при игумении Антонии значительно возросла благотворительность названного московского Алексеевского монастыря, который был основан в XIV веке как общежительный, но по истечению времени ставшего особножительным. С момента своего основания он много раз менял свое местонахождение. Итоговый раз, в 1837 году, по причине строительства храма Христа Спасителя ему пришлось переместиться в Красное село. В этом монастыре были устроены: аптека, больничный корпус, рукодельная, богадельня. Так же там были иконная, золотошвейная и переплетная мастерские, гостиница, училище для девочек-сирот. В 1871 году на территории России было открыто первое училище для южнославянских девочек-сирот, сербков и болгарок. Некоторые, из которых в итоге покинув монастырь, продолжали образование на монастырские средства.⁷⁵ Монастырь часто оказывал финансовую поддержку православному миссионерскому обществу, в храмы и учреждения Святой земли, на Афон и в многочисленные российские монастыри. Пожертвования также состояли из различных вещей и икон, созданных в монастыре. Следует отметить, что монахини трудились так же и в тюремных больницах, домах призрения. В годы русско-турецкой войны монастырем оказывалась помощь раненым и больным воинам. Основную же часть женских монастырей представляли небольшие малоизвестные обители и пустыни, скиты, об истории которых мало что известно.

Сохранились так же многочисленные жизнеописания монахинь-подвижниц конца XVIII – начала XX века: старицы Иоанно-Казанского Селезневского монастыря Дарии, подвижниц Николаевского Абабковского монастыря Лампадии и Палладии, схимонахини Авраамии из Каширского Сретенского монастыря, монахини Курского Троицкого монастыря Иларии и других.⁷⁶

⁷⁵ Емченко Е.Б. Женские монастыри в России // Монашество и монастыри в России XI–XX века. Исторические очерки. М., Наука, 2002. С. 245–278.

⁷⁶ Русское православное женское монашество XVIII–XIX вв. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1992. С.104.

Имевшие на сегодняшний момент воспоминания, записки и письма женщин-монахинь говорят о подъеме духовной жизни женских монастырей в данный период.⁷⁷

Особое место в истории женского монашества занимают монахини-старицы, которые обладали даром провидения, пророчества. Часто к ним за духовным советом стекались многочисленные паломники. Именно таким даром известна была схимонахиня Платонида из Иоанно-Мариинского монастыря в Ставрополье. Схимонахиня родилась в 1802 году на Северном Кавказе в казачьей семье и в результате перенесенной оспы в четыре года стала слепой. Ставропольский епископ Феофилакт благословил ее, после пострижения в схиму, давать советы, проходящим к ней людям. Она совершала молитвенные правила, исключительно стоя. Все утренние и вечерние молитвы, а так же Иисусову молитву. Схимонахиня каждый день в полночь читала помянник о живых и усопших. Она молилась о государях, в царствование которых жила, о всех женах, рожаящих в эту ночь, и о всех младенцах, рожденных ими, о сиротах, больных, бедняках, неповинно преданных суду, а также о каторжных и преступниках, чтобы они покаялись.⁷⁸

Так же следует упомянуть и Спасо-Бородинский монастырь, который также славился своими старицами: монахиня Митродора, схимонахини Сарра и Рахиль, к ним постоянно стекалось большое количество людей за советом и утешением⁷⁹ и многие другие монахини-подвижницы.

История женского монашества в России является частью единой истории русского православного монашества, хотя и имеет свои особенности.

⁷⁷ Арсения, игумения. (Игуменья; Усть-Медведицкого Преображенского монастыря; 1864-1905) Жизнеописание. Письма к П.А. Брянчанинову и другим лицам/Игуменья Арсения.- В Москве: Из-во Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1998.-С.31.

⁷⁸ Русское православное женское монашество XVIII–XIX вв. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1992.С.98.

⁷⁹ Подвижницы Спасо-Бородинского монастыря. М.- Спасо-Бородинский монастырь и его основательница: Изд. Спасо-Бородинского женского монастыря, 1993.С.32.

Таким образом, в первые столетия своего существования женские монастыри не стали центрами образования и книжности в той степени, в которой были мужские, хотя некоторая информация об этом имеется в литературных источниках. Первые школы в женских монастырях начали появляться с середины XIX века, а к началу XX века почти в каждом женском монастыре была школа или училище. Отличительной чертой женских монастырей XVIII - начала XX веков была их обширная благотворительная деятельность. В монастырях были организованы больницы, медицинские курсы и различные учебные заведения, предназначенные для обучения женщин-учителей. Во время русско-турецкой войны 710 сестер из 95 женских монастырей были отправлены на место военных действий и в лазареты. Таким образом, женские монастыри были больше, чем мужские, связаны с миром посредством благотворительной деятельности. Монастыри внесли огромный вклад в развитие культуры, особенно в развитие прикладного искусства и иконописи. Значение женских монастырей в развитии христианского аскетизма велико. Вклад женских монастырей в развитие аскетической традиции не подлежит сомнению, поэтому в обществе многие женские монастыри пользуются таким же авторитетом, как и мужские.⁸⁰

3.2. Святая преподобномученица Великая Княгиня Елизавета и Марфо-Мариинская Обитель Милосердия

В русском женском монашестве личность и подвиг великой княгини Елизаветы Федоровны Романовой занимают особое место. Русская мученица великая княгиня Елизавета появилась на заре двадцатого века и прошла через русскую землю как яркий луч доброты и милосердия, оставив неизгладимый след в истории русского аскетизма и мученичества⁸¹.

Духовная и социокультурная деятельность Елизаветы Федоровны преодолела своей вершины в достаточно трагическое для России время, когда

⁸⁰ Емченко Е.Б. Женские монастыри в России // Монашество и монастыри в России XI–XX века. Исторические очерки. М., Наука, 2002. С. 245.

⁸¹ Миллер Л. П. Святая мученица российская Великая княгиня Елизавета Федоровна/ Л. П. Миллер // Паломник. – М., 2006. С.10.

наблюдались активные революционные идеи, резко слабела общественная нравственность, уничтожались государственные устои. Именно в это время, с огромной силой и продуктивностью был реализован творческий и личный потенциал незаурядной натуры великой княгини Елизаветы, формирование которого протекало в условиях подлинно христианского воспитания, послужившего прочной моральноэтической основой для ее дальнейшей жизни и созидательных трудов. Эти труды составили богатое наследие культуры святости женского монашества. Не для кого не секрет, что княгиня Елизавета Федоровна- это дочь великого герцога Гессен-Дармштадтского и принцессы Алисы, дочери английской королевы Виктории. Она родилась 20 октября (2 ноября по н.с.) 1864 года, а так же являлась старшей сестрой будущей Российской императрицы Александры Федоровны. В протестантской традиционной семье хранились христианские ценности, благодаря которым дети воспитывались в атмосфере любви и аскетических подвигов. Семья активно принимала участие в благотворительности, главным условием которой было обязательное участие в ней детей, участвовавших вместе с родителями в посещениях больниц, приютов, домов для инвалидов. Принцесса Елизавета исключительно отличалась любовью к ближним, милосердием, религиозностью, глубоким интеллектом, волевым характером и, кроме того, была носителем многих талантов – музыкальным, художественным. Она замечательно рисовала, владела красивым голосом – альтом, с самого раннего детства у нее выявлялось богатое эстетическое чувство, любовь к природе, особенно к цветам, тонкое переживание красоты окружающего мира как дара Божьего. В мемуарах князя Александра Михайловича Романова представлен портрет будущей русской великой княгини: «Редкая красота, замечательный ум, тонкий юмор, ангельское терпение, благородное сердце – таковы были добродетели этой удивительной женщины...».⁸²

⁸² Великий князь А.М.Романов. Книга воспоминаний.-М.: Изд-во «Современник»,2001. С.137.

Став супругой Российского Великого князя Сергея Александровича Романова, пятого сына императора Александра II, Елизавета Федоровна искренне погрузилась в изучение Святоотеческой традиции, духовных основ русской культуры и со временем пришла к четкому решению принять православие, о чем позднее писала своему отцу: «Эта перемена религии многих, я знаю, заставит поднять крик, но я чувствую, что это приблизит меня к Богу. Я перехожу из чистого убеждения; чувствую, что это самая высокая религия и что я делаю это с верой, с глубоким убеждением и уверенностью, что на это есть Божие благословение».⁸³

После принятия православия в 1891 году великая княгиня Елизавета Федоровна использовала свое духовное и интеллектуальное богатство, творческие дары и энергию для благотворительной деятельности. Будучи женой генерал-губернатора Москвы, она была обязана принимать участие во всех светских событиях, но не эта сторона жизни была для нее приоритетом, а работа благотворительности и активной помощи нуждающимся, которой Великая княгиня посвятила основную часть своего времени и труда: она постоянно обеспечивала бедных личными материальными средствами, одеждой, едой. С началом русско-японской войны принцесса, имеющая значительный опыт социальной работы, приложила огромные усилия, чтобы помочь фронту и русским солдатам. Точнее сказать, что она стала главным организатором и одним из главных лидеров патриотического труда не только в Москве, но и во всем обширном районе. Ее самоотверженный пример, индивидуальность и энтузиазм вдохновили многих женщин из всех слоев общества выполнять доблестную работу, которая могла бы облегчить положение солдат и офицеров, защищающих интересы своей родины. Во всех залах Кремлевского дворца, кроме Тронного зала, под руководством Елизаветы Федоровны были организованы специальные мастерские комнаты.⁸⁴ В этих

⁸³ Акафист святой преподобномученице Великой Княгине Российской Елисавете.-М.: Изд-во имени святителя Игнатия Брянчанинова.,2002.С.26.

⁸⁴ Миллер Л. П. Святая мученица российская Великая княгиня Елизавета Федоровна

залах работали тысячи женщин за швейными машинами и рабочими столами. Из данных мастерских еда, униформа, лекарства и подарки были отправлены на фронт. За свой счет Великая Княгиня создала несколько поездов скорой помощи, создала больницу для раненых в Москве и организовала специальные комитеты для обеспечения всем необходимым вдов и сирот погибших солдат и офицеров. После убийства Сергея Александровича Романова, совершенного 5 (18) февраля 1905 года террористом Иваном Каляевым, дух и воля великой княгини остались непоколебимыми. Они не были сломлены, а более того, они поднялись на высший уровень христианской любви. Елизавета Федоровна пришла в тюрьму, где содержался убийца ее мужа, простила его и долго беседовала с ним, пытаясь добиться его раскаяния, в случае чего она обещала ходатайствовать о помиловании преступника. Эта попытка, к сожалению, оказалась безуспешной, но, не теряя надежды и оставаясь верными православным ценностям до конца, Елизавета Федоровна оставила Святое Евангелие и икону в камере осужденных. Этот поступок, полный моральной силы и величия духа, поразил всех: «Это была не поза или рисунок, а настоящая благотворительность, побудившая ее навестить убийцу ее мужа в его камере ...».⁸⁵

На самом месте гибели великого князя Сергея Александровича Романова, супруга воздвигла памятник крест по проекту В.М. Васнецова. На нем были написаны известные евангельские слова Спасителя: «Отче, отпусти им, ибо не ведают, что творят», но данный памятник впоследствии был разрушен большевиками.⁸⁶

Образование Марфо-Мариинской обители милосердия являлось главным делом всей последующей жизни великой княгини, принявшей решение основать монастырь, объединенный с институтом сестер милосердия.

/ Л. П. Миллер // Паломник. – М., 2006. С.10.

⁸⁵ Великий князь А.М.Романов. Книга воспоминаний.-М.: Изд-во «Современник»,2001. С.138.

⁸⁶ Миллер Л. П. Святая мученица российская Великая княгиня Елизавета Федоровна / Л. П. Миллер // Паломник. – М., 2006. С.10.

Елизаветой Федоровной двигало убеждение, что труд во имя ближних является основой религиозной жизни, а моление – это отдохновение после трудов тела и души. Именно по этой причине она стремилась в первую очередь послужить людям, как заповедал Иисус Христос в святом Евангелии. Сама великая княгиня в книге, по случаю пятой годовщины открытия обители и вышедшей в 1914 году, пишет: «Название «Марфо-Мариинская», которое связано с именами Марфы и Марии. Именно они являлись небесными покровительницами сестер-тружениц юной Обители, а слово «Обитель» толкает на открытие своего сердца для принятия Милосердного Христа. Мы выбрали этих святых сестер, как покровительниц нашей обители, желая приобрести их дивные добродетели и отдать нашу жизнь Богу и ближнему, достигнуть веры и любви – в служении, молитвы – в смирении...».⁸⁷ Данному завету княгиня Елизавета следовала неукоснительно вплоть до ужасного, трагического и одновременно славного финала своего земного пути. Из воспоминаний сестер обители, Елизавета Федоровна жила строгой аскетической жизнью: в тайне носила власяницу и вериги, спала исключительно на деревянной лавке, соблюдала пост на протяжении всего года, исключала из рациона даже рыбу. В полночь, после дневных трудов, она совершала молитву, потом делала обход своей больницы, ухаживала за тяжелобольными до самого утра. Все страдальцы умирали только на ее руках. По усопшим псалтирь матушка читала ночи напролет. «Молитвенница она была особенная – стояла на молитве, не шелохнувшись, как изваяние. Часто видели ее вовремя службы в слезах. Да, какая-то сила в ней необыкновенная. Какая-то светлость от нее исходила. Чувствовалось, что человек другой земли, другого мира... И так всегда чувствовалось в ее близости, что человек – не от мира сего».⁸⁸ Из этих воспоминаний можно делать вывод, что княгиня обладала несомненной харизматичностью. В целях обустройства Марфо-Мариинской

⁸⁷ Марфо- Мариинская Обитель милосердия/ М.: Синодальная типография.,1914. С.6.

⁸⁸ Неволлина Е.В. Золотой святыни свет... Воспоминания матушки Надежды- последней монахини Марфо- Мариинской Обители Милосердия. Изд-во «Горлица».:М. 2006.С.15-16.

обители на личные денежные средства Елизавета Федоровна приобрела усадьбу с четырьмя домами и садом на Большой Ордынке. В ней были оборудованы больница, амбулатория для обслуживания приходящих больных. Там также были обустроены классы школы для девочек Марфо-Мариинского приюта. Собрана обширная библиотека. Часть дома была оборудована под церковь, а вокруг всех построек Елизавета Федоровна устроила прекрасный сад. По словам игумена Серафима, «... можно сказать, что не было деревца, которое не было бы посажено по ее указанию, не было гвоздя, вбитого не по ее распоряжению...».⁸⁹

Ведомая замыслом организации общежительного монастыря, матушка долго и упорно работала над созданием устава обители, именно с этой целью и посещала Зосимову пустынь, старцев Оптиной Пустыни и иных монастырей. Старцев восхищало ее смирение, кротость, послушание. Исключительно исходя из духовной традиции, не получив старческого благословения она не приступала к работе.⁹⁰

Больница Марфо-Мариинской обители милосердия являлась образцом для всей Москве. Руководителем больницы был доктор медицины А.И. Никитин. Следует указать на то, что лучшие специалисты оказывали помощь больным и проводили операции абсолютно бесплатно. Так же, помимо приюта для девочек-сирот, в обители действовала бесплатная столовая для бедных, а библиотекой могли пользоваться каждый, кто пожелает. На все содержание обители милосердия великая княгиня тратила личные средства, но и некоторые состоятельные жители Москвы вносили свою немалую лепту в благоустройство Марфо-Мариинской обители для достойного содержания ее на лучшем уровне. Важно сказать, что саму идею организации и многостороннюю деятельность обители одобрил и всячески оказывал поддержку сам Николай II. Он своим

⁸⁹ Миллер Л. П. Святая мученица российская Великая княгиня Елизавета Федоровна / Л. П. Миллер // Паломник. – М., 2006. С.141-142.

⁹⁰ Там же. С.149.

высочайшим указом оказал помощь в ускорении ее официального признания Святейшим Синодом.

В результате утверждения монастырского общежительного устава и посвящения инокинь во главе с великой княгиней в звание крестовых сестер милосердия и любви, которое совершил епископ Трифон (князь Туркестанов) в церкви обители святых Марфы и Марии 9 (22) апреля 1910 года, матушка Елизавета обратилась к своим духовным дочерям: «Я оставляю блестящий мир, где я занимала блестящее положение, но вместе со всеми вами я восхожу в более великий мир – в мир бедных и страдающих».⁹¹

Так четко и глубоко был сформулирован принцип стремящейся вверх духовной трансформации и социокультурного перевоплощения личности. Духовником обители был священник Митрофан Сребрянский. Это человек высокой христианской жизни, прославленный в лике святых Новомучеников и Исповедников российских. Сестры обители, помимо духовного окормления, должны были проходить курс основ медицины, где главной их заботой было посещение бедных и больных, а также оказание помощи брошенным детям. Исходя из этого, вытекает одно из направлений этой социальной благотворительной миссии – это спасение детей и помощь нищим обитателям трагически известного в Москве Хитрова рынка, который, был настоящим логовом разбойников. Смело Елизавета Федоровна посещала притоны, из которых забирала сирот для воспитания в Марфо-Мариинской обители.⁹² Мальчики с Хитровки поселялись в общежития, в которых им предоставлялось все необходимое, как в материальном отношении, так и в нравственном. Из одной такой группы беспризорников организовалась артель исполнительных юношей посыльных Москвы. Девочек поселяли в закрытые учебные заведения или приюты, где четко наблюдали за их физическим здоровьем и проявляли заботу об их духовно-нравственном росте. Все население Хитрова рынка проявляли уважение великой княгине. Не известно ни одного случая, чтобы

⁹¹ Там же. С.157.

⁹² Там же. С.162.

кто-то из жителей Хитровки оскорбил или унизил ее. Княгиню там почитали на высоком уровне. Называли ее сестрой Елизаветой или матушкой. За территорией своей обители княгиня способствовала организации специализированного дома для чахоточных женщин. Он представлял собой благоустроенный дом-больницу, вокруг которого рос цветущий прекрасный сад. В случае смерти женщины-матери в больницы, ее дети продолжали воспитываться в обители под покровительством матушки Елизаветы. Огромным результатом организаторской и административной деятельности великой княгини явилась так называемая «Детская лепта» – кружок для взрослых и детей. Они собирались каждое воскресенье в Николаевском дворце для того, чтобы потрудиться для бедных детей. Заслугами этого кружка в течение 1913 года было одето более тысячи восьмисот детей: детская обувь приобреталась на пожертвованные деньги, платья были сшиты из пожертвованного материала руками трудящихся кружка «Детская лепта», а верхняя одежда изготавливалась безработными женщинами по заказам нуждающихся. Вся продукция распространялась в бедные семьи, потребность в которых исследовались сестрами Марфо-Мариинской обители. В повышении уровня духовно-нравственного воспитания москвичей, великая княгиня организовывала по воскресеньям беседы для народа с исполнением общего пения молитв. Их проводили архиепископы, епископы и иные духовные лица московской епархии. Великая подвижница Елизавета Федоровна проявляла заботу и о повышении грамотности населения, в основном среди женщин. По этой причине она основала при обители Воскресную школу для полуграмотных и безграмотных женщин и девушек, работающих на фабриках.⁹³ По воскресениям обучались они в школе Марфо-Мариинской обители, занятия проводили сестры под руководством священника о. Евгения Синадского. Учащимся, конечно, предлагалась трапеза, а потом следовали уроки пения, еще устраивались интересные доклады духовно-нравственного содержания. В итоге

⁹³ Марфо-Мариинская Обитель милосердия/ М.: Синодальная типография.,1914. С.15.

всего все отправлялись в храм, в котором проходило чтение акафиста, и все присутствующие принимали участие в общем пении. Данное соединение светского и религиозного образования в союзе с богослужебной практикой, являлось наиболее результативной социальнопедагогической и психологической формой деятельности. Оно имело благодарный отклик представительниц женского населения из низших слоев общества. В своем роде эта социокультурная миссия по-иному раскрыла педагогический талант великой княгини Елизаветы. Так же необходимо упомянуть о высочайшей духовно-эстетической, культурной составляющей художественного облика Обители милосердия. В строительстве и росписи храмов участвовали выдающиеся деятели отечественной культуры, по исключительно личному приглашению княгини. Храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы Елизавета Федоровна был построен в 1911 году по проекту академика А.В. Щусева, а художник М.В. Нестеров расписал его. М.В. Нестеров позднее вспоминал: «...Мы со Щусевым призваны были осуществить мечту столь же нашу, как и великой княгини... Создание обители и храма Покрова при ней производилось на ее личные средства... Жила она более чем скромно... Я не намерен был стилизовать всю свою роспись по образцам старых псковских, новгородских церквей (иконостас был исключением), о чем я заявил Великой княгине. Она не пожелала насиловать мою художественную природу, дав мне полную свободу действий. Щусев подчинился этому...».⁹⁴ Исключительно по причине благородства и деликатности, княгиня никогда не появлялась в храме во время работ без предупреждения и всегда интересовалась, не мешает ли она работе. Позднее помощником Нестерова Елизавета Федоровна приставила Павла Дмитриевича Корина, на тот момент очень юного художника, но заслуживший весьма высоко мнения Михаила Васильевича Нестерова. В момент, когда в 1914 году была открыта под храмом церковь-усыпальница во имя Сил Небесных и всех Святых, росписью ее занимался П.Д. Корин, а его супруга

⁹⁴ Нестеров М. В. Воспоминания / М. В. Нестеров. – М.: Изд_во «Советский художник», 1989.С. 327-328.

являлась воспитанницей Марфо-Мариинской обители. В годы Первой мировой войны, во время достижения вершины героизма и патриотизма русского народа, Елизавета Федоровна вместе с сестрами обители, императрицей Александрой Федоровной и другими женщинами двора реализовывали поистине грандиозную общественную и в то же время медицинскую работу по формированию санитарных поездов, организации складов и доставке на фронт лекарственных средств и снаряжения, походных церквей для богослужений. Сестры обители наблюдали пример самоотверженной любви к Богу, людям, России, которую проявляла ежедневно княгиня. Она трудилась наравне со всеми. Матушка проявляла милосердие к больным, раненым, к людям, не имевшим цели в жизни, ко всем страждущим. О ее духовном облике говорили так, что она способна была не только плакать с плачущими, но и испытывать радость с радующимися, что несомненно труднее первого... Она в большей степени соблюдала один из великих заветов святого Нила Синайского: «Блажен инок, который всякого человека почитает как бы богом после Бога».

Судьба великой княгини Елизаветы Федоровны и организованной ею Марфо-Мариинской обители, несмотря на драматизм событий, величественная по своей духовной сути. Елизавета Федоровна тяжело переживала происходящие в России послеоктябрьские репрессии, но категорически не согласилась на предложение покинуть страну, добровольно соглашаясь разделить участь своей страны, к которой она глубоко прониклась любовью. Россию она считала своей душой. Члены новой власти арестовали Елизавету Федоровну и вывезли ее из Москвы на третий день Святой Пасхи 1918 года, в дни, когда Русская православная церковь празднует день Иверской иконы Божией Матери. В тот день Марфо-Мариинскую обитель посетил Святейший патриарх Тихон и служил в ней молебен. По завершению службы патриарх продолжительное время беседовал с сестрами и матушкой Елизаветой, для последней это событие стало очень важным, хотя и последним ободрением и

напутствием от главы Русской православной церкви перед началом ее крестного пути на Голгофу.⁹⁵

Глубоко ночью 5 (18 июля) 1918 года, в день обретения мощей преподобного Сергия Радонежского, великую молитвенницу, княгиню Елизавету Федоровну, а также верную ей инокиню Варвару (Яковлеву) вместе с другими членами Императорского Дома бросили в шахту старого рудника в г. Алапаевске. Там, тяжело раненная, княгиня продолжала оказывать помощь ближним людям. Она перевязывала раны лоскутами своей одежды. «Господи, прости им, не знают, что делают!» – именно эта фраза была последней молитвой великой княгини Елизаветы перед тем, как темная бездна заброшенной шахты поглотила ее. В 1992 году Архиерейским собором Русской православной церкви преподобномученицы великая княгиня Елизавета и инокиня Варвара были причислены к лику святых. Память их празднуется в день их кончины – 5(18) июля.

Марфо-Мариинская обитель милосердия в том же году, впервые после закрытия в 1926 году, начала свою социальную деятельность, хотя ее сегодняшнее состояние связано со значительными административными и духовно-нравственными проблемами. Историко-культурное значение самой личности и подвига великой княгини Елизаветы Федоровны для многих последующих поколений значительно и жизненно необходимо. По словам протопресвитера Михаила Польского, она являлась редким сочетанием возвышенного христианского настроения, нравственного благородства, просвещенного ума, теплого сердца и тонкого эстетического вкуса. В самом внешнем облике отражалась красота и величие духа... Во всей внешней обстановке Марфо-Мариинской обители и на внутреннем быте, в том числе и на всех созданиях великой княгини, исключая духовность отражался отпечаток

⁹⁵ О преподобномученице Великой княгине Елисавете Феодоровне. Митрополит Анастасий (Грибановский). Заветы Новомучеников и Исповедников Российских. К 5 летию прославления Сретенский календарь 2005. Издательство Сретенского монастыря, 2004.С.60.

изящества и культурности, так как таково было произвольное действие ее творческого духа.⁹⁶

Говоря о феномене великой княгини, митрополит Анастасий (Грибановский) сказал: «Не всякому поколению суждено встретить на своем пути такой благословенный дар неба, каким явилась для своего времени великая княгиня Елизавета Федоровна. Как чудесное видение прошла она по земле, оставив после себя сияющий след. Вместе со всеми другими страдальцами за Русскую землю она явилась одновременно и искуплением прежней России, и основанием грядущей, которая воздвигается на костях новых мучеников. Такие образы имеют непреходящее значение: их удел – вечная память и на земле, и на небе. Не напрасно народный голос еще при жизни нарек ее святой. Как бы в награду за ее земной подвиг, и особенно за ее любовь к Святой Земле, ее мученическим останкам (найденным в шахте, по словам очевидцев, совершенно нетронутыми тлением) суждено почивать у самого места страданий и Воскресения Спасителя».⁹⁷ В самом нравственном облике и социальном служении матушки отражена преобразующая сила евангельского духа. Она, в соединении с добровольной волей и ответственностью человека, возносит его на вершины святости и делает наследником вечности. Предположительно, что личность великой княгини Елизаветы Федоровны, ее разносторонняя творческая деятельность являются эталоном русской женщины для многих поколений и постоянно напоминают нам о том, что духовность, христианская любовь, истинная красота – явление наднациональное и не зависящее от времени.

В итоге, следует отметить, что Великая княгиня Елизавета, из аристократической семьи, протестантка в прошлом, вступившая в православие на новой родине, в России, и полюбившая Русскую православную церковь и

⁹⁶ Михаил (Польский; протопресвитер) Новые мученики российские. – Джорданвилль, 1948. С.13.

⁹⁷ О преподобномученице Великой княгине Елисавете Феодоровне. Митрополит Анастасий (Грибановский). Заветы Новомучеников и Исповедников Российских. К 5 летию прославления. Сретенский календарь 2005. Издательство Сретенского монастыря, 2004. С.24.

Россию в большей степени сильнее собственной жизни, своим личным примером и мученической кончиной показала истинность выбранных ею приоритетов и жизненных ценностей. Так она писала в одном из своих писем: «Ни одной минуты я не думаю, что совершаю подвиг, – это радость, я не вижу и не чувствую своих крестов по безмерной милости Божией, которую я всегда к себе видела. Я жажду отблагодарить Его».⁹⁸

Таким образом стремительное увеличение числа женских монастырей в период XVIII- началоXX века следует объяснить не только подъемом аскетических настроений русских женщин, и не религиозными исканиями, а в большей степени влиянием исторических и культурных условий развития русского общества в данный период.

Стремление к получению образования очень сильно охватило население во второй половине XIX века. Следует отметить, что заслугам, именно женских монастырей, приписывается плодотворная деятельность в области народного просвещения, что, к большому сожалению, по сей день не достаточно освещается в научной литературе.

Так же следует отметить огромный вклад женских монастырей в социально- благотворительную деятельность.

Конечно, социальная направленность женщины объясняется не одним только различием между мужской и женской натурой, но и тем, что многие женские монастыри выросли именно благодаря своей социально- благотворительной деятельности, стали в этом отношении примером для других обителей и обрели призвание народа.

⁹⁸ О преподобномученице Великой княгине Елисавете Феодоровне. Митрополит Анастасий (Грибановский). Заветы Новомучеников и Исповедников Российских. К 5 летию прославления Сретенский календарь 2005. Издательство Сретенского монастыря, 2004.С. 59.

Заключение

Вне Церкви нет спасения, говорят Святые Отцы. Только в Церкви, в ее Таинствах и обрядах, мы получаем благодать Божию, которая укрепляет нас на пути возвращения добродетелей, дает силы очиститься от греха. Добродетель вообще благодатный дар. Где же еще, как не в Церкви, может черпать силы для изменения себя современная женщина?

Только в христианстве - женщина становится равной мужчине, подчиняет высшим началам свой темперамент, приобретает благоразумия, терпения, способности рассуждать, мудрости.

Как бы ни провозглашали, женщина в христианстве уже давно не находится на задворках, хотя лидирующее место она занимать не может. Нельзя обвинить христианство в том, что оно смотрит на женщину как на низшее существо: это единственная религия, провозгласившая высоким и самым совершенным представителем человеческого рода именно женщину – «Честную Херувим и славнейшую без сравнения Серафим» Пресвятую Деву Марию. Но и Она повиновалась своему мужу Иосифу. Это объясняют тем, что более совершенное создание вполне может подчиняться менее совершенному, так как отношение подчинения в христианстве определяется не качеством, а функцией.

Православная религия представляет собой самостоятельную и конечную ценность, а все нерелигиозные потребности отходят на второй план. Среди людей этого типа преобладают женщины. Религия и Церковь спасает их от тревог и страхов, дает ощущение радости и свободы и, в конечном счете, помогает реализовать свой высший духовный потенциал. Именно в религии многие женщины находят самые главные ценностные ориентации, а Бог для них является тем необходимым собеседником, к которому они могут обращаться во внутреннем диалоге. Каждая отдельно взятая женщина сейчас может выбирать, какую социальную роль ей выполнять, роль лидера или матери, возможно, сочетание этих двух начал, что вполне естественно.

Также гармоничная параллель душевного и духовного основания в семье- это залог духовного и душевного здоровья и супругов и детей. Остается дело за «малым»- понять данные основания и реализовать по отношению к себе и своим близким. У каждого человека есть самое главное- свободный выбор жизненного пути, самое главное не ошибиться в этом выборе.

Итак, роль женщины в Церкви есть та же, что и роль каждого христианина, независимо от пола, национальности, социального положения, состояния здоровья и так далее - соработничество Христу в деле своего спасения.

Библиографический список

1. Акафист святой преподобномученице Великой Княгине Российской Елисавете.-М.: Изд-во имени святителя Игнатия Брянчанинова.,2002.-38 с.
2. Алфавит духовный. По творениям преподобного Ефрема Сирина. – М.: Изд-во Православного братства святого апостола Иоанна Богослова, 2013.– 342с.
3. Арсения, игумения. Жизнеописание. Письма к П.А. Брянчанинову и другим лицам/Игумения Арсения.- В Москве: Из-во Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры,1998.-42 с.
4. Асмус В., протоирей. История Церкви. Протоирей Валентин Асмус. - М.: Православный Свято-Тихоновский богословский институт, 2014. - 84 с.
5. Бахтин М.В. Богословское осмысление истории. - М.: Московский институт духовной культуры, 2016. - 128 с.
6. Белякова Е.В., Белякова Н.А. Вопрос о диакониссах на Поместном соборе 1916–1917 гг. // Церковно-исторический вестник. М., 2001. № 8. -139с.
7. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Московская Патриархия, 1988. – 1371 с.
8. Благоразумов Н., прот. Святоотеческая хрестоматия с предварительными общими церковно-историческими очерками и частными биографическими и библиографическими сведениями о Святых Отцах и учителях Древневселенской Церкви. - М., 2014. - 603 с.
9. Благословите женщину. Идеал женственности. Книга первая/сост. В.Зоберн.-М.: РИПОЛ классик,2018.-688 с.
10. Большой Домострой, или Крепкие семейные устои, освященные Церковью: сборник/ Составитель игумен Митрофан (Гудков).-М.: Сибирская Благовонница,2015.-333 с.
11. Булгакова И. Женщина перед иконой. Благословите ее, хранящую любовь и веру.-М.:Эксмо,2018.-576 с.

12. Вениамин (Пушкарь), митрополит. Священная Библейская история. Часть I. Ветхий Завет. Часть II/ Новый Завет/ митрополит Владивостокский и Приморский Вениамин -СПб,2015.-734с.
13. Верховской П.В. Учреждение Духовной коллегии и Духовный регламент. Ростов н/Д.,1916.- 126 с.
14. Водарский Я.Е. Землевладение русской православной церкви и ее хозяйственно–экономическая деятельность (XI – начало XX в.) // Русское православие: вехи истории. М., 1989. 544 с..
15. Водарский Я.Е. Церковные организации и их крепостные крестьяне во второй половине XVII – начале XVIII в. // Историческая география России: XII – начало XX в.: Сб. статей к 70-летию профессора Л.Г. Бескровного. М., 1975. 178 с.
16. Воскресенский Горицкий женский монастырь..- М.: Изд-во Воскресенского Горицкого монастыря, 2008. -196 с.
17. Гумеров П., свящ. О целомудрии и внебрачном сожительстве.: сайт.-URL: <https://pravoslavie.ru>.- (дата обращения: 8.02.2020).- Текст: электронный.
18. Давыденков О., прот. Догматическое богословие: Учебное пособие.-М.: Из-во ПСТГУ,2017.-624 с.
19. Дюмулен Пьер. Есфирь, Иудифь, Руфь: миссия женщины.: сайт.- URL:<https://predanie.ru>.- (дата обращения:18.04.2020).- Текст: электронный.
20. Емченко Е.Б. Женские монастыри в России // Монашество и монастыри в России XI–XX века. Исторические очерки. М., Наука, 2002.- 294.
21. Ефрем Сирий, преп. Творения. Толкования на Ветхий Завет. – М., 2017. – 543 с.
22. Жития святых. Земная жизнь Пресвятой Богородицы. Пророк, Предтеча и Креститель Господень Иоанн. Апостолы Христовы.- М: Сибирская Благовонница,2012.-543 с.
23. Игуменья Феофания, основательница Воскресенского Новодевичьего монастыря в Санкт-Петербурге.-Свято-Троицкая Сергиева Лавра: Изд. Санкт-Петербургского Воскресенского Новодевичьего монастыря, 2001.- 241 с.

24. Ильяшенко А., прот. Женщина спасается чадородием?: сайт.- URL:<https://www.pravmir.ru>.- (дата обращения: 14.03.2020).- Текст: электронный.
25. Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений. – М., 2005. – 2910 с.
26. Иоанн Златоуст. Толкование посланий апостола Павла к Колоссянам, к Евреям- М., Свято-Троицкая Сергиева Лавра,2009.-797с.
27. Искра Божия. Сборник рассказов для девочек, девиц и жен.- М.: ООО Издательский дом «Покров ПРО»,2015.-336 с.
28. История цивилизаций Древней Малой Азии.: сайт.- URL:<https://civilka.ru>.- (дата обращения 23.03.2020).- Текст: электронный.
29. Коржевский В., иер. Пути спасения христианина. О чадородии. : сайт.- URL: <http://www.hram-vsrg.ru> .- (дата обращения 15.01.2020).- Текст: электронный.
30. Ла Сор У. С. С., Хаббард Д. А., Буш Ф. У. Обзор Ветхого Завета. –: Одесская семинария ЕХБ, Одесса. 2014. – 388 с.
31. Лопухин А.П. Толковая Библия. Руководство к библейской истории Ветхого и Нового Завета. – М.: Оникс, 2017. – 912 с.
32. Марфо-Мариинская Обитель милосердия/ М.: Синодальная типография.,1914.
33. Материалы к житию преподобномученицы великой княгини Елизаветы: Письма. Дневники, воспоминания, документы.- М.: Изд-во отчий дом,1995. - 255 с.
34. Миллер Л.П. Святая мученица российская Великая княгиня Елизавета Федоровна.-Паломник.-М.,2006.- 254 с.
35. Монахиня Н. Дерзай, Дщерь! Размышления о женском призвании.- М.: Даниловским благовестник,2010 г.-272 с.
36. Монашество и монастыри в России XI –XX века. Исторические очерки.- М.: Наука, 2002.-194 с.
37. Морозова Е.А. Гармония в семье и браке: Семья глазами православного психолога.- М.: Даниловский благовестник,2009.-384 с.

38. Надеждин А. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. – М., 2000. – 252 с.
39. Неволина Е.В. Золотой святости свет... Воспоминания матушки Надежды-последней монахини Марфо- Мариинской Обители Милосердия. Изд-во «Горлица».:М. 2006.-49 с.
40. Нестеров М. В. Воспоминания / М. В. Нестеров. – М.: Изд_во «Советский художник», 1989.- 398 с.
41. О преподобномученице Великой княгине Елисавете Феодоровне. Митрополит Анастасий (Грибановский). Заветы Новомучеников и Исповедников Российских. К 5 летию прославления Сретенский календарь 2005.-М.: Издательство Сретенского монастыря, 2004.-137 с.
42. Памятка о Леснинском 1-классном женском Свято-Богородицком монастыре. Варшава,1904.-5с.
43. Подвижницы Спасо-Бородинского монастыря. М.- Спасо-Бородинский монастырь и его основательница: Изд. Спасо-Бородинского женского монастыря,1993.-92 с.
44. Польский М., протопресвитер. Новые мученики российские.- Джорданвилль,1948.-97 с.
45. Порфирий, иеромонах. О воспитании девиц в духе истинно христианском.- М.:Благовест,1996.-64 с.
46. Романов А.М., великий князь. Книга воспоминаний.-М.: Изд-во «Современник»,2001. -145 с.
47. Русское православное женское монашество XVIII–XIX вв. /Сост. Таисия, монахиня.- Изд-во Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1992.-280 с.
48. Семья в современном мире: XX Международные образовательные Рождественские чтения. Духовно- культурное наследие в современном информационном пространстве России. Межвузовская областная студенческая конференция.- Москва- Самара: СИПКРО,2012.-296 с.
49. Сложности любви: добрачные отношения/ Сост. Семеник Д.- «Символик».- М,2012.-288 с.

50. Сложности любви: роковые ошибки/ Сост. Семеник Д.-ООО «Орландо».- Орел,2013.-288 с.
51. Смирнов Е.И. История христианской церкви (до 1054 года).: сайт.- URL: <https://azbyka.ru>.- (дата обращения 25.02.2020).- Текст: электронный.
52. Смолич И. Жизнь и учение старцев // Богословские труды. М., Сб. 31. 1992.-174 с.
53. Спасо-Бородинский монастырь и его основательница. М.:Изд. Спасо-Бородинского женского монастыря,1993.-78 с.
54. Сысоев Д., прот. Женщины в церкви: подчинение или равенство? Толкование на Первое и Второе Послания апостола Павла к Коринфянам. В 12-ти частях. Часть 5.-М.: Благотворительный фонд «Миссионерский центр имени иерея Даниила Сысоева»,2015.-96 с.
55. Таисия (Солопова), игуменья. Записки и письма. -М., 2000.- 53 с.
56. Тертуллиан Квинт Септимий Флоренс. О душе. Перевод с латинского, вступительная статья, комментарии и указатель А. Ю. Братухина. – СПб., 2004. – 256 с.
57. Трофимов А. Святые жены Руси. М.,1994.-183 с.
58. Шульц С. Дж. Ветхий Завет говорит. - М., 2013. – 233 с.
59. Юнгеров П.А. Введение в Ветхий Завет. - М.: ПСТБИ, 2013. – 277 с.